

شرح بائی متن

جوهرة التوحيد

SYARAH MATAN

JAUHARAH AT-TAUHID

**AL-IMAM ASY-SYEIKH
IBRAHIM AL-LAQQANI**

Terjemahan dan Syarahan Oleh:
SYEIKH SYIHABUDDIN AL-HAJI

Transliterasi Tulisan Jawi Kepada Rumi:
Mohamad Akmal Bin Mohamad

SYARAH MATAN JAUHARAH AT-TAUHID

أَوَّلُ الدِّينِ مَعْرِفَةُ اللَّهِ

"Awal-awal agama adalah dengan mengenal Allah"

Buku yang berjudul **Syarah Matan Jauharah At-Tauhid** ini merupakan syarah bagi **Matan Jauharah At-Tauhid**. Buku ini membahaskan berkenaan ilmu Usuluddin yang membincangkan berkenaan *Makrifatillah* atau mengenal Allah. Di dalam buku ini dibahaskan perbincangan sifat-sifat Allah dan sifat-sifat Nabi sama ada sifat wajib, sifat mustahil dan sifat harus. Di samping itu juga, dihadirkan perbahasan lain seperti hukum basmalah, hukum selawat dan taradhi, sejarah Ilmu Kalam, perbincangan ayat-ayat Mutasyabihat yang terdapat di dalam Al-Quran dan lain-lain perbincangan.

Buku ini dialih tulisan ke tulisan Rumi daripada kitab asalnya dalam tulisan Jawi tanpa sebarang pindaan dari segi Bahasa dan struktur ayat bagi mengekalkan maksud asal penulis dan bagi memudahkan para penuntut ilmu mengikuti pengajian dan membuat rujukan.

Semoga usaha yang kecil ini diganjarakan sebaik-baik ganjaran oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* di samping memberi manfaat dan kefahaman yang jelas kepada masyarakat.



BUY ONLINE

www.hidayah.com.my



017-696 9761

E-mel: sales@hidayah.com.my



alhidayahpublisher

ISBN 978-967-368-315-4



9 789673 683154

\$ 22.00

Syarah Matan
JAUHARAH AT-TAUHID

Karangan:

Al-Imam As-Syeikh Ibrahim Al-Laqqani

Terjemahan dan syarah oleh:

Syeikh Syihabuddin Al-Haji

Transliterasi Tulisan Jawi Kepada Rumi:

Mohamad Akmal bin Mohamad

Editor:

Panel Editor Al-Hidayah



AL-HIDAYAH PUBLICATION

Syarah Matan
JAUHARAH AT-TAUHID

Karangan:

Al-Imam As-Syeikh Ibrahim Al-Laqqani

Terjemahan dan syarahan oleh:

Syeikh Syihabuddin Al-Haji

Transliterasi Tulisan Jawi Kepada Rumi:

Mohamad Akmal bin Mohamad

Editor:

Panel Editor Al-Hidayah

Cetakan 2024

© HAKCIPTA TERPELIHARA. Mana-mana bahagian dalam buku ini tidak boleh dicetak semula, disalin atau dipindahkan dengan apa jua cara sekalipun, sama ada dengan komputer, fotokopi, filem dan sebagainya sebelum mendapat kebenaran daripada penerbitnya secara bertulis.

Diterbitkan oleh:



AL-HIDAYAH PUBLICATION

No. 27, Jalan DBP, Dolomite Business park, 68100
Batu Caves, Selangor

Tel. +6 03-6185 3002, 6185 7006

Faks. +6 03-6185 9006

Laman Web: www.hidayah.com.my

Alamat E-mel: sales@hidayah.com.my

Diedarkan oleh:



AR-RISALAH PRODUCT SDN. BHD.

No. 27, Jalan DBP, Dolomite Business Park, 68100
Batu Caves, Selangor.

Tel. +603 6185 3002, 6185 4009

Faks. +603 6185 9006

Laman Web: www.hidayah.com.my

Alamat E-mel: sales@hidayah.com.my

Dicetak oleh:

PERCETAKAN ZAFAR SDN. BHD.

18, Jln. 4/10B, Spring Crest Industrial Park,
68100 Batu Caves, Selangor.



KATA PENGANTAR PENERBIT

SEGALA puji bagi Allah Tuhan sekalian alam. Selawat dan salam disampaikan kepada junjungan alam Nabi Muhammad SAW, keluarga serta sahabat-sahabat baginda.

Dalam usaha untuk menambahkan buku-buku bacaan dalam kalangan masyarakat sekarang dengan rasa syukur dipanjatkan kepada Allah SWT kerana dengan limpahan rahmat-Nya kami dapat menerbitkan sebuah lagi buku yang bertajuk:

Syarah Matan

JAUHARAH AT-TAUHID

Sebagai penerbit, besar harapan kami semoga buku ini dapat memberi manfaat dan bimbingan kepada pembaca sekalian. Segala amalan yang baik ini semoga mendapat keredhaan Allah SWT

Segala kesilapan dan kekurangan adalah kelemahan daripada kami, oleh itu jika terdapat sebarang kesilapan harap mohon maaf. Teguran membina amatlah dialu-alukan untuk membetulkan kesilapan pada cetakan yang akan datang.

Sekian. Wabillahi Taufiq Wassalamu'alaikum Warahmatullahi Wabarakatuh.

Penerbit,

AL-HIDAYAH PUBLICATION

ISI KANDUNGAN

KATA PENGANTAR PENERBIT.....	C
PENDAHULUAN PENTERJEMAH.....	2
BAB 1 : PENDAHULUAN MATAN JAUHARAH AT-TAUHID	3
Hukum Membaca Basmalah	4
Pembahagian Puji.....	5
Pengertian Salam Dan Selawat.....	7
Hukum Berselawat Dan Taradhi	9
Perbahasan Kenabian	11
Takrif Ilmu Dan Perbahasannya	15
Sejarah Munculnya Ilmu Kalam	18
Ilmu Yang Wajib Dituntut	20
Perbahasan Ikhlas	23
Syarat Menuntut Ilmu	25
Hukum Akal	26
BAB 2 : KEWAJIBAN MENGENAL ALLAH	31
Syarat Mengenal Allah	32
Perbahasan Taklif Syarak.....	34
Perbahasan Taklid.....	36
Bolehkah Mengenal Allah Melalui Zat-Nya?	40
Perbahasan Nazhar (نظر) (Penelitian)	42

BAB 3 : KEIMANAN DAN KEISLAMAN	47
Syarat Sah Keimanan Seseorang	48
Syarat Mengucap Dua Kalimah Syahadah.....	50
Erti Islam.....	53
Sejarah Rukun Islam	55
Perbahasan Turun Naik Iman Seseorang	58
BAB 4 : DUA PULUH SIFAT YANG WAJIB BAGI ALLAH	61
Allah Itu Wujud.....	63
Wujud Allah Itu Sedia Dan Kekal	64
Allah Tidak Menyerupai Makhluk.....	67
Allah Itu Esa Dan Tidak Berhajat Kepada Sesuatu	69
Allah Bersifat Dengan Penguasa, Pekehendak, Dan Pengetahuan	73
Allah Bersifat Penghidup, Pendengar, Pelihat Dan Pekata	75
Perbezaan Sifat Zat Dan Sifat Fi'il	78
Perbahasan Sifat Idrak (إدراك)	79
Perbahasan Sifat Maknawiyah (معنوية)	80
Membantah Kekeliruan Muktazilah	83
Perbahasan Takluk Sifat Allah	90
BAB 5: PERBAHASAN NAMA ALLAH YANG TERAGUNG	101
Haram Mereka-reka Nama Allah	104

BAB 6: KAEDAH BERINTERAKSI DENGAN NUSUS YANG MENYERUPAKAN ALLAH DENGAN MAKHLUK.....	105
BAB 7 : AL-QUR'AN ITU BUKANNYA MAKHLUK	109
Perbahasan Kaifiat Al-Qur'an Diturunkan	111
Perbahasan Kalimah Kun Dalam Al-Qur'an.....	114
BAB 8 : SIFAT YANG MUSTAHIL DIKATAKAN TERHADAP ALLAH	117
BAB 9 : PERKARA YANG HARUS BAGI ALLAH	119
Perbahasan Penentuan Akhir Kehidupan Seseorang.....	123
Syarak Mewajibkan Usaha Kepada Setiap Mukallaf.....	125
Membantah Kekeliruan Jabariyyah Dan Qadariyyah.....	128
Allah Berhak Mencipta Perkara Baik Dan Jahat.....	130
Perbahasan Qadha' (قضاء) Dan Qadar	132
Melihat Zat Allah Di Akhirat Kelak	134
Allah Berhak Melantik Rasul Di kalangan Manusia....	138
BAB 10 : SIFAT YANG WAJIB TERDAPAT PADA RASUL.....	140
Sifat Yang Mustahil Terdapat Pada Rasul.....	142
Sifat Yang Harus Terdapat Pada Rasul.....	143
BAB 11 : PERBAHASAN DUA KALIMAH SYAHADAH.....	145

Perbahasan Nafi Dalam Kalimah Syahadah	150
Pembahagian Istighna' Dan Iftiqar	157
Zikir Yang Terafdhal	160
BAB 12 : PERBAHASAN KENABIAN DAN	
KERASULAN	161
Tingkatan Martabat Kenabian.....	162
Nabi Dan Rasul Terpelihara Daripada Segala Dosa	164
BAB 13 : AL-QUR'AN IALAH MUKJIZAT	
TERAGUNG.....	167
Beriman Dengan Peristiwa Mikraj Nabi Ke Langit.....	169
Beriman Dengan Kesucian Saidatina Aisyah.....	170
BAB 14 : KURUN TERBAIK SELEPAS	
KEWAFATAN NABI MUHAMMAD.....	171
Martabat Kemuliaan Para Sahabat	173
Pendirian Yang Benar Tentang Pertelingkahan Para Sahabat	176
Kewajipan Mengikuti Para Imam Yang Mujtahid Mutlak.....	179
BAB 15 : MENGISBATKAN KARAMAH PARA	
AULIYA' ALLAH	183
Syarat Kewalian.....	184
Perbahasan Perkara Yang Menyalahi Adat.....	185
BAB 16 : DOA MEMBERI MANFAAT DI SISI	
SYARAK.....	187
Perbahasan Menghadihkan Pahala Bacaan Quran Kepada Mayat	189

Syarat Doa	191
Perbahasan Ketentuan Allah Terhadap Manusia.....	192
BAB 17 : SETIAP PERBUATAN KITA ADA YANG	
MENCATAT	195
BAB 18 : BERIMAN BAHAWA KEMATIAN ITU	
KETENTUAN ALLAH.....	199
Perbahasan Tentang Roh Yang Akan Kekal	
Di Akhirat Nanti.....	202
Perbahasan Tentang Akal	206
BAB 19 : PERBAHASAN ALAM KUBUR.....	209
Perbahasan Nikmat Dan Azab Kubur	214
BAB 20 : PERBAHASAN ALAM AKHIRAT	217
Setiap Amalan Akan Diadili Ketika Itu	221
Diberikan Suratan Amal Ketika Hidup Di Dunia	226
Setiap Amal Akan Ditimbang Seadilnya	228
Titian Di Atas Neraka Jahannam	230
Kewujudan Syurga Dan Neraka	235
Telaga Kautsar	237
Perbahasan Tentang Syafa'at Rasulullah Dan Dosa	
Besar	239
Perbahasan Keampunan Allah Kepada Pelaku	
Dosa Besar Dan Orang Yang Mati Syahid.....	242
BAB 21 : GABUNGAN USAHA DAN TAWAKAL.....	247
BAB 22 : MEMBANTAH KEKELIRUAN	
SUFASTHA'IYYAH (سفسطائية) (SOPHISME)....	251

BAB 23 : PERBAHASAN TENTANG DOSA.....	257
Syarat Taubat	259
BAB 24 : LIMA PERKARA YANG WAJIB DIPELIHARA	261
BAB 25 : SEBAB KEKUFURAN SESEORANG.....	265
BAB 26 : PERBAHASAN FARDU KIFAYAH Urusan Politik Pemerintahan	267
Mengajak kepada kebaikan dan mencegah kemungkaran	270
BAB 27 : PERBAHASAN ILMU TASAWUF.....	277
Martabat Ahli As-Suluk	280
Pembahagian Bid'ah	282
Pengharapan Dan Keikhlasan	284
Perbahasan Sifat Terpuji Dan Sifat Tercela	287
Ubat Bagi Jasmani Dan Rohani	296
Syarat Pembimbing Rohani Dan Yang Dibimbingnya	298
Ciri-Ciri Ahli Tasawuf	300
Karamah Yang Hakiki	302
Pembahagian Para Auliya' Allah Ta'ala	304
Tujuh Anggota Badan Yang Wajib Dipelihara	306
BAB 28 : PENUTUP MATAN JAUHARAH AT-TAUHID	315
BAB 29 : AKHIR KATA PENSYARAH MATAN JAUHARAH AT-TAUHID	319



Inilah kitab syarah bagi

Matan Jauharah At-Tauhid

Bagi Al-Imam As-Syeikh Ibrahim Al-Laqqani

Telah diterjemahkan dia oleh seorang ulama Jawi' dengan Bahasa
Melayu

جزى الله مؤلفيها خيرا

Moga-moga membalas oleh Allah akan kedua pengarang tersebut
akan kebaikan.



¹ Menurut Wan Mohd. Shaghir Abdullah, ulama Jawi tersebut adalah
Syeikh Syihabuddin Al-Haji.

PENDAHULUAN PENTERJEMAH

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ
وَبَعْدُ

Kemudian daripada itu, maka inilah suatu syarah yang *lathif*, atas *mukhtasar* (مختصر) Jauharah At-Tauhid namanya, bagi yang *fadhil*, lagi alim, Ibrahim Al-Laqqani, *nawwarallahu dhariahahu* (نور الله ضريحه).

Dan ku namai akan syarah Akidah Al-Iman, dalam syarah Jauharah At-Tauhid. Halnya ku ibaratkan dengan Bahasa Jawi, supaya mudah bagi orang yang *mubtadi* dalam agama.

Dan ku pohonkan kepada Allah Ta'ala taufik dalam sempurnanya, dengan hormat Penghulu kita, Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.



BAB 1

PENDAHULUAN MATAN JAUHARAH AT-TAUHID

Maka kata Syeikh Rahmatullah 'alaih:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Yakni: (Ku mulai) dengan (berkat) asma' Allah Ta'ala yang memberi anugerah akan hamba-Nya, lagi yang memberi nikmat akan dia.

Dan makna *bismillah* بِسْمِ اللَّهِ itu kemuliaan Allah. Erti Allah ini Zat *Wajib Al-Wujud* itu yang bersifat *kamalat*, Maha Suci daripada sifat *naqa'is* (نقائص).

Dan makna *Ar-Rahman* الرَّحْمَنِ itu bersifat mudah, yang memberi rezeki akan hamba-Nya, yang tiada *inhisar* (انحصار).

Dan makna *Ar-Rahim* الرَّحِيمِ iaitu memberi nikmat akan hamba-Nya.



HUKUM MEMBACA BASMALAH

Syahadan

Sunat membaca *bismillah*, atau *alhamdulillah*, atau berzikir dalam tiap-tiap perbuatan yang tiada haram dan tiada makruh. Kerana sabda Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasalam*:

Bermula tiap-tiap perbuatan yang tiada makruh dan tiada haram halnya, tiada dimulai dengan *bismillah* atau *alhamdulillah*, maka iaitu kurang berkatnya.

Adapun hukum orang yang membaca *bismillah* itu empat perkara. Pertama wajib. Kedua sunat. Ketiga makruh. Keempat haram.



PEMBAHAGIAN PUJI

Maka kata Syeikh *rahmatullah 'alaih*:

الْحَمْدُ لِلَّهِ

Yakni: *Tiap-tiap sifat uluhiyyah lagi kamalat itu tentu bagi Allah Subhanahu Wa Ta'ala.*

Syahadan

Puji itu dibahagi pula atas dua bahagi:

Pertama, puji yang *qadim*. Dan iaitu dua bahagi pula. Puji yang *qadim* kepada yang *qadim*. Dan puji yang *qadim* kepada yang baharu.

Dan kedua, puji yang baharu. Dan iaitu dua bahagi pula. Puji yang baharu kepada yang *qadim*. Dan puji yang baharu kepada yang baharu.

Maka kata syeikh *rahmatullah 'alaih*:

عَلَى صَلَاتِهِ

Yakni: *(Tiap-tiap puji itu tentu bagi Allah Ta'ala) atas rahmat Allah Ta'ala.*

Syahadan

Dibahagi pula puji itu atas empat bahagi:

Pertama, puji *lughawiy* (لغوي) namanya. Dan iaitu memuji kepada Allah Ta'ala dengan lidahnya sebab *muqabalah* dengan nikmat, atau tiada *muqabalah* dengan nikmat. Maka iaitu puji *lughawiy* (لغوي) namanya.

Dan kedua puji *istilahiy* (اصطلاحي) namanya. Dan iaitu memuji akan Allah Ta'ala sebab memberi nikmat Allah Ta'ala atau lainnya. Sama jua memuji dengan lidah, atau dengan *jawarih* (جوارح), atau dengan hati. Maka iaitu puji *istilahiy* (اصطلاحي) namanya.

Dan ketiga, puji syukur yang *lughawiy* (لغوي) namanya. Dan iaitu bersamaan dengan puji yang *istilahiy* (اصطلاحي) atas kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhu*.

Dan keempat, puji syukur yang *istilahiy* (اصطلاحي). Dan iaitu memerintahkan barang nikmat Allah Ta'ala yang telah dikurniakan oleh Allah Ta'ala kepadanya, seperti nikmat mata dan lidah dan telinga dan akal dan fikir dan *jawarih* (جوارح) dan barang sebagainya, diperintahkan kepada keredhaan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Maka iaitu puji syukur *istilahiy* (اصطلاحي) namanya.



PENGERTIAN SALAM DAN SELAWAT

Maka kata Syeikh rahmatullah 'alaih:

ثُمَّ سَلَامُ اللَّهِ مَعَ صَلَاتِهِ * عَلَى نَبِيِّ جَاءَ بِالتَّوْحِيدِ *
وَقَدْ عَرَى الدِّينُ عَنِ التَّوْحِيدِ

Yakni: Maka salam Allah Ta'ala serta rahmat-Nya atas Nabi Muhammad Sallallahu 'alaihi Wasallam, (halnya disuruh oleh Allah Ta'ala kepada segala makhluk dengan) membawa ilmu tauhid. Dan sesungguhnya sunyi agama itu daripada (ilmu) tauhid.

Syahadan

Erti salam Allah Ta'ala kepada Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam itu rencana daripada hidayah Allah Ta'ala yang munasabah kepada martabat Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Dan kata setengah ulama, iaitu rencana daripada sejahtera ia daripada fitnah dunia dan Akhirat. Dan kata setengah, iaitu rencana daripada memelihara Allah Ta'ala daripada dosa besar dan dosa kecil. Dan kata setengah ulama, iaitu rencana daripada memelihara Allah Ta'ala daripada dapat *a'radh basyariyyah* (أعرض بشرية) yang menjatuh mencela akan dia.

Dan erti selawat atas Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam itu rencana daripada memberi anugerah Allah

Ta'ala dengan anugerah yang tiada *inhisar* (انحصار) halnya, disertakan dengan takzim.

Adapun selawat daripada Allah Ta'ala itu rahmat namanya, dan daripada malaikat itu *istighfar* namanya, dan daripada manusia dan jin itu doa namanya, dan daripada haiwan dan *jamadat* dan barang sebagainya itu *ibtihal* (ابتihal) dan *tadharru'* (تضرع) namanya (yakni ikrar).



HUKUM BERSELAWAT DAN TARADHI

Syahadan

Sayugianya membanyakkan membaca selawat atas Nabi Muhammad didalam malam Jumaat dan sianginya, istimewa ketika waktu *ijabah* dan waktu hajat kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, kerana Hadis Nabi kita Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Dan makruh pula membaca selawat di dalam tempat yang najis, dan ketika bersin. Dan makruh pula barang yang dikerjakan oleh orang dengan membaca selawat waktu *'ursin* (عرس)², dan iaitu sangat *bid'ah* (بدعة) dan sesat jikalau berubah *makhraj* hurufnya. Istimewa dengan *la'ab* (لعب) dan tertawa-tawa. Dan ada kalanya menjadi kufur atas yang demikian itu jikalau berubah maknanya, serta di-*qasad*-kannya (قصد) kerana hormat takzim. Dan makruh pula yang *afrad*-kan (أفرد) selawat daripada salam.

Dan sunat membaca selawat atas sekalian Nabi yang tiada khilaf dalam Nabinya. Dan sunat pula membaca selawat atas segala *Rusul*. Dan makruh membaca selawat dan salam lain daripada Nabi dan *Rusul*, melainkan jikalau *tabi'* (تابع) salah suatu daripada keduanya.

² (Perkahwinan).

Syahadan

Sunat membaca *taradhi* (تراضي) atas sekalian sahabat dan ulama *radhiyallahu 'anhum*, halnya khilaf atas setengah ulama.



PERBAHASAN KENABIAN

Syahadan

Erti Nabi itu manusia yang laki-laki, lagi merdeka, yang diberi wahyu oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, halnya disuruh menyampaikan kepada makhluk atau tiada.

Dan kata syeikh *rahmatullah 'alaih*: Adapun menyuruh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* akan Nabi kita, Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* itu ketika sampai umurnya empat puluh tahun *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*, serta membawa ilmu tauhid ketika banyak sesat manusia dalam menyekutukan sifat *uluhiyyah* kepada lain-Nya Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*.

Dan erti ilmu tauhid itu men-*afrad*-kan yang disembah sebenarnya dengan ibadatnya, serta iktiqadkan *wahdaniyyah* Zat-Nya, dan Sifat-Nya, dan *Afal*-Nya (أفعال). Dan kata setengah ulama: Dan iaitu ibarat daripada mengiktiqadkan keesaaan Zat Allah, dan Sifat-Nya, dan *Afal*-Nya (أفعال).

Dan erti nama agama itu rencana daripada perintah Allah Ta'ala yang dibawa oleh Nabi kita, Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* sampai kepada orang *mukallaf*. Dan kata setengah ulama: Dan iaitu rencana daripada taat. Dan kata setengah ulama: Rencana daripada jujuk dalam hari Kiamat. Dan kata setengah ulama: Dan iaitu rencana daripada *hisab*. Maka yang awal itu pula yang *rajih*.

Syahadan

Nama wahyu itu iaitu rencana daripada yang disampaikan Jibril 'Alaihissalam kepada Nabi kita, Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, serta dibacanya oleh Jibril kepadanya Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

Maka kata Syeikh rahmatullah 'alaih:

فَأَرْشَدَ الْخَلْقَ لِدِينِ الْحَقِّ ❖ بِسَيْفِهِ وَهَدِيَهُ لِلْحَقِّ ❖ مُحَمَّدٍ
الْعَاقِبُ لِرُسُلِ رَبِّهِ

Yakni: Yang menunjukkan ia akan sekalian makhluk bagi agama Allah Subhanahu Wa Ta'ala dengan pedangnya, dan menunjukkan kepada jalan yang benar. Nabi Muhammad (namanya), yang menjadi kesudah-sudahan segala Rusul dan Nabi, kerana menjadi ia pesuruh Allah Subhanahu Wa Ta'ala.

Syahadan

Sayugianya atas sekalian orang yang mukallaf itu mengenal yang yakin bahawa sesungguhnya Nabi Muhammad itu manusia yang laki-laki, lagi merdeka, yang anak Abdullah, yang dizahirkan di dalam Negeri Mekah, dan kuburnya di dalam Negeri Madinah.

Lagi berdiri wahyu oleh Allah Ta'ala kepadanya, serta menyampaikan ia atas sekalian makhluk, dan kepercayaan, serta *sidq* (صدق), lagi bijaksana. Dan *insya'* Allah Ta'ala lagi akan datang jua bicaranya.

Syahadan

Bahawa sesungguhnya Nabi Muhammad itu kesudahan sekalian Nabi dan *Rusul*. Dan tiada harus orang yang menjadi Nabi dalam zaman Nabi kita Muhammad *Sallallahu 'alaihi wasallam*.

Dan harus Nabi yang dahulu-dahulu itu *maujud* dalam zaman Nabi kita Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*, seperti Nabi Allah Isa *'Alaihissalam*, ketika turun daripada langit kepada bumi, serta menyungguhkan kepada syariat Nabi kita Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* ketika hampir hari Kiamat, halnya membunuh Dajjal *la'natullah 'alaih* (لعنة الله عليه).

Dan kata Syeikh Rahmatullah *'alaih*:

وَالِهِ وَصَحْبِهِ وَحِزْبِهِ

Yakni: (*Rahmat Allah dan salam-Nya itu atas segala*)
Keluarganya, dan Sahabatnya, dan segala jemaahnya
(*dan ahlinya, dan isi rumahnya*).

Syahadan

Kata Imam Syafi'i *radhiyallahu 'anhu*: Dan erti keluarganya itu anak cucu Hasyim dan Mutthalib yang Mukminin, lagi haram makan zakat.

Dan kata Imam Malik *radhiyallahu 'anhu*: Dan keluarganya itu khusus kepada anak cucu Hasyim jua. Dan bukan anak Mutthalib .

Dan kata Syeikh Abdul Salam *rahmatullah 'alaih*: Dan keluarganya itu sekalian orang yang *muttaqi* (متقي) kepada Allah Ta'ala daripada umat Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Syahadan

Adapun sekalian anak Rasulullah yang laki-laki itu tiga orang. Dan iaitu Qasim, dan Thahir, dan Ibrahim. Dan ketiganya itu mati sebelum sampai lepas menyusu.

Dan empat orang perempuan. Dan iaitu Zainab, dan Ruqayyah, dan Ummu Kaltsum, dan Fatimah.

Dan anak Rasulullah yang pertama itu Qasim, maka Zainab, maka Ruqayyah, maka Fatimah, maka Ummu Kaltsum, maka Thahir, maka Ibrahim. Dan semuanya itu daripada Saidatina Khadijah, melainkan Ibrahim. Maka iaitu daripada Mariah.

Dan erti Sahabat itu orang yang berhimpun serta Nabi Muhammad ketika hidupnya mukmin, dengan adat orang yang berhimpun. Dan mati halnya beriman, dan jikalau kecil atau buta sekalipun. Maka inilah kata setengah ulama yang *rajih*.

Dan keluar orang yang berhimpun di dalam langit ketika *mikraj* Nabi *Sallallahu 'alaihi wasallam*, seperti Nabi Ibrahim, dan Nabi Musa, dan Nabi Isa, dan Nabi Adam, *salawatullah 'alaihim*, dan barang sebagainya. Maka iaitu bukan nama Sahabat atas *qaul* yang *rajih*. Jalan khilaf jumhur ulama Malikiyyah *radhiyallahu 'anhum*.

TAKRIF ILMU DAN PERBAHASANNYA

Dan kata Syeikh *rahmatullah 'alaih*:

وَبَعْدُ فَالْعِلْمُ بِأَصْلِ الدِّينِ ❁ مُحْتَمٌّ يَحْتَاجُ لِلتَّبَيِّنِ

Yakni: Dan kemudian daripada itu, maka (menuntut) ilmu dengan pohon agama itu fardu ain (atas tiap-tiap mukallaf. Dan demikian mengajarkan ilmu itu) yang berkehendak kepada mem-bayan-kan (daripada pihak sukarnya kepada orang yang alim).

Syahadan

Adapun lafaz *ba'du* (بعد) itu *zharaf zaman* (ظرف زمان) atas kata setengah ulama. Dan kata setengah ulama *zharaf makan* (ظرف مكان).

Dan adapun yang memulai membaca lafaz *ba'du* (بعد) itu Nabi Daud 'alaihissalam, atau Qais, atau Ka'ab Bin Lu'ai, atau Ya'rib, atau Subhan.

Dan kata ulama: Adapun makna *ba'du* (بعد) itu berpindah permulaan kepada yang disengaja daripada perbuatan.

Dan kata setengah ulama: Dan erti ilmu itu mengenal akan suatu dengan hakikatnya. Maka kata ulama yang rajih.

Dan adapun ilmu itu dibahagikan atas dua bahagi. Pertama, ilmu *tasawwur* (تصور). Dan kedua, ilmu *tasdiq* (تصديق).

Maka ilmu *tasawwur* (تصور) itu dibahagi atas dua bahagi:

Pertama, *tasawwur mutlaq* (تصور مطلق) namanya. Dan iaitu men-*taswir*-kan (تصوير) barang sesuatu didalam *zihin* (yakni hati).

Dan kedua, *taswir tawassuth* (تصوير توسط). Dan iaitu *taswir*-kan (تصوير) barang yang suatu di dalam *zihin* serta *jazim*.

Dan adapun ilmu *tasdiq* (تصديق) itu, maka iaitu di-*taswir*-kan (تصوير) barang suatu didalam *zihin* serta *jazim*, lagi muafakat dalam hakikatnya *itsbat* (اثبات) keadaannya atau nafi.

Faedah

Kata Imam Asy'ari *radhiyallahu 'anhu*: Bermula ilmu itu berbilang-bilang maklumnya.

Dan kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhum*: Dan ilmu itu tiada berbilang-bilang sebab berbilang-bilang maklumnya.

Dan setengah ulama: Dan ilmu bersalahan dalam hakikatnya. Dan setengah ilmu itu terlebih kuat daripada setengahnya.

Maka kata ulama yang kedua itu *rajih*.

Khatimah

Kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhu*: Bermula hasil sebab ilmu yang baharu itu dengan salah satu daripada

tiga perkara:

Pertama, khabar yang *sadiq*. Iaitu khabar Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Dan kedua, akal. Yakni *nazhar* (نظر) dan fikir kita kepada mengambil *al-istidlal* daripada wujud alam serta baharunya. Maka iaitu menunjukkan atas wujud Allah Ta'ala yang bersifat *kamalat*, lagi maha suci daripada segala sifat kekurangan.

Dan ketiga, *hawwas* (حواس) yang lima perkara. Dan iaitu pelihat, dan pendengaran, dan perasa, dan penyentuh.³ Maka inilah kata ulama yang *rajih*.



³ Gugur: Penghidu.

SEJARAH MUNCULNYA ILMU KALAM

Syahadan

Ketahui olehmu! Bahawasanya waktu zaman Sahabat yang aman dalam zaman itu daripada iktiqad yang sesat. Maka digelar ilmu itu ilmu tauhid namanya. Dan iaitu mengiktqadkan dengan iktiqad yang yakin bahawasanya Allah Ta'ala itu wujud yang *qadim*, yang bersifat *kamalat*, lagi Maha Suci daripada sifat *naqa'is* (نقائص). Halnya tiada setengah mengambil *istidlal* dan hujah atas orang yang sesat sebab telah suci hati mereka itu.

Hingga *zhuhur* (ظهر) fitnah dan iktiqad yang sesat daripada Wasil namanya, anak 'Atho', yang *Muktazilah*. Maka duduk pada satu peristiwa dengan Syeikh Hasan Basri *radhiyallahu 'anhu*. Maka Wasil itu menzahirkan iktiqadnya yang sesat kepada gurunya, Syeikh Hasan Basri namanya. Maka ketika itu, berhujah Syeikh Hasan Basri kepadanya hingga hairanlah dan lemah Wasil yang anak 'Atho' itu daripada mengambil hujah. Maka keluar Wasil daripada majlis Hasan Basri. Dan serta Hasan Basri itu jemaah orang ahli *al-'ilmi* yang benar.

Maka menamai Hasan Basri akan dia waktu itu *Muktazilah* yang salah iktiqadnya. Maka sangat zahir iktiqad yang sesat hingga zahir pula Imam Jubba'i yang anak Wasil. Dan iaitu *Muktazilah* pula. Maka Imam Asy'ari *radhiyallahu*

'*anhu* sebelum sampai martabat ijtiḥad, maka berguru ia kepada Imam Jubba'i yang anak Wasil atas beberapa tahun.

Maka ketika sampai Imam Asy'ari martabat ijtiḥad didalam ilmu tauhid, maka berpindah Imam Asy'ari *radhiyallahu 'anhu* daripada mazhab Imam Jubba'i yang *Muktazilah* ke Mazhab *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah*, serta mengambil hujah dan *istidlal* dengan *nas* Kitab dan Hadis Rasulullah *Sallallahu 'alaihi wasallam*, halnya membatalkan mazhab Imam Jubba'i. Hingga masuk ia kepada segala raja dengan berhujah daripada membatalkan mazhab Imam Jubba'i.

Dan hikayat Imam Asy'ari didalam demikian itu termasyhur dalam kitab ulama. Maka ketika itu digelar ia dengan nama Imam *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah radhiyallahu 'anhu* di dalam Negeri Khurasan, dan Iraq, dan Syam, dan barang lainnya. Maka Imam Abu Mansur Al-Maturidi itu daripada anak murid Imam Abu Al-Hasan Asy'ari *radhiyallahu 'anhuma*. Dan keduanya itu asal penghulu sekalian *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah radhiyallahu 'anhum*.

Maka sebab sangat sukar iktiqad *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah* sebab banyak *mujadalah* dan hujah dengan *Muktazilah*. Maka mengarang ulama *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah* daripada ilmu Usul Ad-Din, serta menunjukkan *istidlal* dan hujah dalam membatalkan mazhab Imam Jubba'i yang *Muktazilah*.



ILMU YANG WAJIB DITUNTUT

Dan kata Syeikh *rahmatullah 'alaih*:

لَكِنْ مِنَ التَّطْوِيلِ كَلَّتِ الْهِمَمُ ❁ فَصَارَ فِيهِ الْإِخْتِصَارُ
مُلْتَزَمٌ

Yakni: Tetapi (ia cenderung) daripada panjang kitab (Usul Ad-din yang dikarang oleh ulama yang dahulu. Maka) lelah cita-cita (dalam membicarakan didalamnya). Maka jadilah ikhtisar didalam itu wajib (atas kifayah bagi ulama *radhiyallahu 'anhum*).

Syahadan

Bermula wajib dituntut oleh sekalian orang yang *mukallaf* itu tiga perkara:

Pertama, ilmu tauhid. Iaitu yang dinamai ia ilmu Usul Ad-Din, dan Ilmu Sifat, dan Ilmu Kalam.

Dan kedua, ilmu *fiqh*, dengan sekadar yang menghasilkan ibadat kita kepada Allah *Subhanahu wa Ta'ala*.

Dan ketiga, ilmu *Tasawuf* namanya.

Maka ilmu yang tiga perkara itu fardu ain mengenal ia atas tiap-tiap orang yang *mukallaf*.

Syahadan

Erti *himam* rencana daripada cenderung hati kepada sesuatu. Dan iaitu ada kalanya cenderung kepada kemuliaan Akhirat. Maka iaitu dinamai nafsu *muthma'innah* (مطمئنة). Dan ada kalanya cenderung kepada perbuatan yang bangsa dunia. Maka dinamai ia nafsu *ammarah* (أمارة) dan hawa nafsu.

Dan kata Syeikh *rahmatullah 'alaih*:

وَهَذِهِ أَرْجُوزَةٌ لَقَبْتُهَا ❁ جَوْهَرَةُ التَّوْحِيدِ قَدْ هَدَّبْتُهَا

Yakni: Dan inilah (risalah yang kecil) yang diambil ia daripada dalam batu yang setengah kerasnya halnya (iaitu di dalam laut yang setengah dalamnya), yang ku namai ia (risalah) Jauharah At-Tauhid (yakni manikam yang tiada sepeertinya).

Maka iaitu rencana daripada iktiqad dua Imam Abu Al-Hasan Al-Asy'ari, Abu Mansur Maturidi *radhiyallahu 'anhuma*.

Dan sesungguhnya telah ku sucikan ia (daripada iktiqad orang yang sesat).

Dan kata *musannif radhiyallahu 'anh*:

وَاللَّهُ أَرْجُؤًا فِي الْقَبُولِ نَافِعًا ❁ بِهَا مُرِيدًا فِي الثَّوَابِ
ظَامِعًا

Yakni: Dan mengharap aku akan Allah Subhanahu Wa Ta'ala didalam kabul halnya memberi manfaat dengan risalah itu, yang tamak didalam pahala Akhirat. (Amin,

ya Rabbal 'Alamin.)

Yakni: Hai Tuhanku! Kabulkan permintaan *musannif* ini.

Adapun erti *raja'* itu mengharap-harap hati dalam mengesahkan barang sesuatu yang lagi akan datang, berserta mengerjakan sebabnya yang hasil dengan demikian itu. Maka inilah rencana yang *mahmud*. Maka iaitu daripada setengah sifat hati yang dipuji.

Dan erti nama kabul itu menerima dengan barang sesuatu itu rencana daripada redha dengan dia serta tiada *i'tiradh* (اعتراض) atas orang yang mengerjakan dia. Maka inilah kata ulama yang *rajih*. Dan kata setengah ulama: Yakni serta diberi pahala ia atas demikian itu.

Dan erti nama tamak itu iaitu mengerjakan ibadat kepada Allah *Subhanahu wa Ta'ala* keadaan mengharap pahala Akhirat. Maka iaitu tamak yang *mahmud*. Dan adapun tamak atas pekerjaan yang bangsa dunia itu, maka iaitu daripada sifat hati yang *mazmumah*.



PERBAHASAN IKHLAS

Faedah

Kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhum*: Bermula mengerjakan ibadat kerana di-*qasad*-kan (قصد) hasil manfaat atau menolakkan mudarat di dalam Akhirat, maka iaitu sah ibadatnya zahirnya dan batinnya. Maka iaitu martabat ahli *al-fiqh radhiyallahu 'anhum*.

Dan kata *al-khawwas* (الخواص) *radhiyallahu 'anhum*: Dan tiada sah mengerjakan ibadat kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala itu melainkan jikalau di-*qasad*-kan (قصد) *imtitsal* (امتثال) kerana Amrillah Subhanahu Wa Ta'ala, dan kerana mahabbah dan *ijlal* (اجلال) kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala. Maka inilah martabat orang yang *mutawassith* (متوسط).

Dan kata orang yang *al-khawwas* (الخواص): Dan tiada sah mengerjakan ibadat kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala itu, melainkan kerana *taqarrub* kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala. Maka inilah martabat yang terlebih *akmal* daripada keduanya.

Dan adapun mengerjakan ibadat kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala kerana mengharap-harap kemuliaan yang bangsa dunia, dan kerana menolakkan daripada fitnah yang bangsa dunia, supaya menjadi hasil ia pekerjaan yang bangsa Akhirat, maka iaitu sah jua amalnya, tetapi tiada

kamil.

Dan adapun mengerjakan ibadat kerana mengharap kebajikan manusia, maka iaitu sah ibadatnya didalam batinnya dan zahirnya daripada hukum syarak, tetapi didalam itu tiada berfaedah.

Dan kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhum*: Bermula ikhlas itu dibahagikan atas tiga bahagi. Pertama, ikhlas *daniyyah* (دنية) namanya (yakni rendah). Dan yang kedua, ikhlas *wustha* (وسطى) (yakni martabat yang ditengah). Yang ketiga, ikhlas *'ulya* (عليا) namanya. Dan iaitu martabat yang terlebih tinggi.

Maka yang pertama itu seperti mengerjakan ibadat kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* kerana meng-*qasad*-kan (قصد) kemuliaan dunia dan Akhirat.

Dan yang kedua itu seperti mengerjakan ibadat kerana di-*qasad*-kan (قصد) pahala Akhirat, dan menolakkan seksa-Nya.

Dan yang ketiga itu seperti mengerjakan ibadat kerana *taqarrub* kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, dan kerana *mahabbah* dan keredhaan-Nya Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Maka inilah martabat yang *akmal al-akmal*. *Wallahu subhanahu wa Ta'ala* kami menuntut tolong-Nya.



SYARAT MENUNTUT ILMU

Khatimah

Bermula menuntut ilmu itu dengan beberapa syaratnya. Dan setengah syaratnya itu hendaklah meng-*qasad*-kan (قصد) daripada menuntut ilmu itu kerana diamalkannya halnya, tiada kerana lainnya. Seperti belajar kitab kerana harta, atau kerana *takhasum* (تخاصم), atau mengalah antara manusia, atau *jah* (جاه), atau barang sebagainya.

Dan setengah syaratnya itu hendaklah membaca ia akan risalah kitab daripada permulaan sampai kepada akhirnya.

Dan setengah syaratnya itu hendaklah ada risalah kitab yang dibaca itu risalah yang melengkapi segala ilmu.

Dan setengah syaratnya itu hendak ada guru itu *mursyid*, lagi memberi nasihat akan muridnya. Lagi hendak ada guru itu mengambil daripada *musyafahah* (مشافهة) dengan gurunya pula. Lagi yang sah *isnad*-nya.

Lagi yang *sarih* ibaratnya, lagi *zahid* serta *qana'ah* (قناعة) dan *ra'iyah* (راعية) dalam kelakuannya, yang tiada ada *gharadh* (غرض) yang bangsa dunia dan barang sebagainya, daripada syarat *masyayikh* (مشائخ) dan syarat murid, yang telah tersebut dalam *rasa'il* (رسائل) yang *muthawwalat* (مطولات). Wallahu A'lam.

HUKUM AKAL

Maka kata Syeikh Sanusi *rahmatullah 'alaih*:

Ketahui olehmu! Bahawa sesungguhnya hukum yang bangsa pada akal itu dibahagi atas tiga bahagi. Pertama, wajib. Kedua, mustahil. Ketiga, *ja'iz* (جائز).

Maka erti wajib pada akal itu barang yang tentu adanya.

Dan erti mustahil pada akal itu barang yang tentu tiadanya.

Dan erti *ja'iz* (جائز) pada akal barang yang sah adanya dan sah tiadanya.

Maka wajib pada akal itu dibahagi pula atas dua bahagi:

Pertama, wajib *dharuriy* (ضروري) namanya. Seperti wajib hasil pada jirim. Dan iaitu tiga perkara:

(Pertama) Mengambil tempat dengan sekadar pandangan.

(Kedua) Menerima *'aradh* (عرض) yang baharu, seperti *harakat*, dan *sukun*, dan barang sebagainya.

(Ketiga) Menerima salah satu daripada pihak yang enam perkara.

Dan kedua, wajib *nazhariy* (نظري) namanya. Seperti sifat yang wajib bagi Allah Ta'ala, dan seperti baharu alam ini, dan barang sebagainya.

Maka wajib itu ada kalanya wajib yang mutlak namanya. Dan iaitu barang yang wajib ia bagi Allah Ta'ala. Dan ada kalanya wajib *muqayyad* (مقيد) namanya, seperti wajib bagi jirim, dan wajib bagi 'aradh (عرض).

Dan wajib 'aradh (عرض) itu dua perkara:

(Pertama) Berdiri 'aradh (عرض) itu kepada jirim.

(Kedua) Tiada kekal 'aradh (عرض) itu dalam dua zaman.

Dan ada kalanya wajib *zati*, dan ada kalanya wajib 'aradhiy (عرضي).

Dan ada pun mustahil itu, maka dibahagi atas enam bahagi seperti yang wajib. Pertama, mustahil *dharuriy* (ضروري). Kedua, mustahil *nazhariy* (نظري). Ketiga, mustahil mutlak. Keempat, mustahil *muqayyad* (مقيد). Kelima, mustahil *zatiy*. Keenam, mustahil 'aradhiy (عرضي).

Dan adapun *ja'iz* (جائز) itu, maka iaitu dibahagi pula atas empat bahagi. Pertama, *ja'iz dharuriy* (جائز ضروري). Kedua, *ja'iz nazhariy* (جائز نظري). Ketiga, *ja'iz mutlak* (جائز مطلق). Keempat, *ja'iz muqayyad* (جائز مقيد). Kelima, *ja'iz zatiy* (جائز ذاتي). Keenam, *ja'iz 'aradhiy* (جائز عرضي). Maka umpamanya semuanya itu telah tersebut dalam *kutub muthawwalat* (كتب مطولات).

Maka ketahui olehmu! Bahawa sesungguhnya hukum itu tiga perkara. Pertama hukum akal. Kedua hukum adat.

Ketiga hukum syarak.

Maka hukum akal itu iaitu rencana daripada mengisbatkan daripada satu perbuatan atau menafikan dia. Seperti kata kita alam ini tentu baharu. Dan iaitu tidak *qadim* dan barang sebagainya. Dan iaitu dibahagi atas tiga bahagi seperti yang telah tersebut itu.

Dan hukum adat itu, maka iaitu rencana daripada menyertai satu perbuatan serta *takarrar* (تكرار) halnya, sah menyalahinya, dan tiada memberi bekas salah suatu itu kepada lainnya. Seperti api, dan makanan, dan sekalian, dan barang sebagainya. Dan bicara *tafsil* (تفصيل) hukum adat itu telah tersebut dalam kitab *muthawwalat* (مطولات).

Dan hukum syarak itu, maka iaitu rencana daripada hukum Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* kepada hamba-Nya dengan *thalab* (طلب), dan *ibahah* (إباحة), dan *wadha'*-nya (وضع) bagi keduanya. Maka iaitu dibahagi atas lima bahagi. Pertama, wajib. Kedua, haram. Ketiga, *makruh*. Keempat, sunat. Kelima, *mubah* (مباح).

Maka erti wajib yang bangsa syarak itu iaitu barang yang dapat pahala jikalau dikerjakannya, dan dapat seksa jikalau ditinggalkannya.

Dan erti haram itu iaitu barang yang dapat pahala jikalau dijauh, dan dapat seksa jikalau dikerjakan.

Dan erti makruh itu iaitu barang yang dapat pahala jikalau dijauh, dan tiada dapat seksa jikalau dikerjakan.

Dan erti sunat itu barang yang dapat pahala jikalau dikerjakan, dan tiada dapat seksa jikalau ditinggalkan.

Dan erti *mubah* (مباح) itu iaitu barang yang bersamaan mengerjakan dan meninggalkan. Yakni tiada dapat pahala, dan tiada dapat seksa.

Dan erti *wadha'* (وضع) itu iaitu Allah Ta'ala menjadikan tanda alamat bagi hukum syarak yang lima perkara itu. Maka iaitu dibahagi atas tiga bahagi. Pertama, sebab. Kedua, syarat. Ketiga, *mani'* (مانع).

Maka erti sebab itu iaitu barang yang lazim tiada wujud sebab, maka lazim tiada wujud *musabbab*. Dan wujud sebab, lazim wujud *musabbab*.

Dan demikian syarat, seperti telah gelincir matahari dengan nisbah sembahyang Zuhur dan barang yang sebagainya. Maka syarat itu seperti tahun dengan nisbah mengeluarkan zakat dan barang sebagainya.

Maka erti *mani'* (مانع) itu barang yang lazim daripada wujud *mani'* (مانع), maka lazim tiada wujud *mamnu'* (ممنوع). Seperti wujud haid atau nifas. Maka iaitu lazim tiada wajib sembahyang. Dan '*adam mani'* (عدم مانع) itu ada kalanya wujud *mamnu'* (ممنوع), dan ada kalanya '*adam* (عدم).

Dan ketahui olehmu! Bahawa *wadha'* (وضع) itu menjadi tiada ia bagi hukum yang lima perkara yang telah tersebut itu. Dan apabila telah mengenal kamu daripada kata itu, maka engkau fahamkanlah.



BAB 2

KEWAJIBAN MENGENAL ALLAH

Kata Syeikh *rahmatullah 'alaihi*:

فَكُلُّ مَنْ كُفِّ شَرْعًا وَجِبًا * عَلَيْهِ أَنْ يَعْرِفَ مَا قَدْ وَجِبَا
لِلَّهِ وَالْجَائِزِ وَالْمُمْتَنِعَا * وَمِثْلَ ذَا لِرُسُلِهِ فَاسْتَمِعَا

Yakni: *Wajib atas segala orang yang baligh, lagi 'aqil itu mengenal yang yakin barang yang wajib bagi Allah Ta'ala, dan barang yang mustahil bagi Allah Ta'ala. Dan wajib pula atas orang itu mengenal yang yakin kepada barang yang wajib, dan barang yang mustahil, dan barang yang ja'iz yang bagi Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam (Dan telah tersebut makna wajib, dan mustahil, dan ja'iz, yang bangsa akal itu). Maka engkau dengarlah kata ini.*



SYARAT MENGENAL ALLAH

Syahadan

Makrifat kepada Allah Ta'ala itu hendaklah ada ia wujud empat perkara:

Pertama, hendak yakin.

Kedua, hendak dengan dalil yang yakin. Dan iaitu baharunya alam ini.

Ketiga, hendak kekal.

Keempat, hendak ada permulaan makrifat itu kemudian daripada 'aqil baligh.

Dan tiada wajib makrifat kanak-kanak sebelum sampai baligh, seperti kata Imam Abu Al-Hasan. Maka iaitu *qaul* (قول) yang *rajih*.

Dan kata Imam Abu Mansur Maturidi: Dan kanak-kanak sebelum sampai baligh itu wajib makrifat akan Allah Ta'ala jikalau ada mempunyai akal ia. Dan jikalau mati sebelum makrifat akan Allah ta'ala, maka diseksa oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* di dalam neraka. Dan demikian lagi orang yang mati didalam zaman *fatrah* (فترة). Maka *qaul* (قول) ini *marjuh* (مرجوح) (yakni daif).

Dan *qaul* (قول) yang muktamad itu tiada wajib tiap-tiap orang yang mukallaf makrifat akan Allah Subhanahu Wa Ta'ala, melainkan telah datang syarak Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam, istimewa 'amaliyyah (عملية) (yakni mengerjakan amal).



PERBAHASAN TAKLIF SYARAK

Syahadan

Erti *taklif syarak* kepada segala orang yang *'aqil* baligh itu iaitu dengan melazimkan mengerjakan barang yang diwajibkan oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, atau meninggalkan barang yang ditegahkan oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* kepadanya.

Atau iktiqadkan barang yang wajib itu tentu wajibnya, dan barang yang haram itu diiktiqadkan haramnya, dan barang yang makruh itu diiktiqadkan makruh, dan barang yang *mandub* (مندوب) itu diiktiqadkan *mandub*-nya (مندوب). Maka inilah makna *taklif syarak* kepada segala orang yang *mukallaf*, atas kata jumhur ulama *radhiyallahu 'anhum*.

Syahadan

Syarak Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* takluk kepada segala *'aqil* baligh itu kemudian daripada hijrah Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* ke Madinah. Dan kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhum* kemudian daripada perang Uhud.

Dan syarak Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* ketika di Mekah dan sebelum perang Uhud itu takluk kepada

sekalian yang *maujud* baligh keadaannya atau sebelum baligh. Maka inilah barang yang dikata oleh jumhur ulama *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah Radhiyallahu 'Anhum*.

Dan kata Syeikh *rahmatullah 'alaih*:

إِذْ كُلُّ مَنْ قَلَّدَ فِي التَّوْحِيدِ ❁ إِيْمَانُهُ لَمْ يَحُلْ مِنْ تَرْدِيدِ
فَفِيهِ بَعْضُ الْقَوْمِ يَحْكِي الْخُلْفَا ❁ وَبَعْضُهُمْ حَقَّقَ فِيهِ الْكُشْفَا
فَقَالَ إِنَّ يَجْزِمُ بِقَوْلِ الْغَيْرِ ❁ كَفَى وَإِلَّا لَمْ يَزَلْ فِي الضَّيْرِ

Yakni: (Wajib tiap-tiap orang yang 'aqil baligh itu makrifat akan Allah Subhanahu Wa Ta'ala dan Rusul-Nya dengan makrifat yang yakin, dengan dalil yang yakin) kerana bahawasanya orang yang taklid akan lainnya didalam iktiqad itu, maka iman orang itu tiada sejahtera daripada syak.

Maka didalamnya itu setengah ulama hikayat khilaf didalam sah imannya. Dan setengah ulama menyebutkan didalam imannya dengan kenyataan zahir. Maka berkata setengah ulama: Jikalau jazim iktiqadnya dengan mengikut kata orang lainnya, maka sahlah imannya. Dan jikalau tiada jazim iktiqadnya, maka sentiasa ia didalam syak (yakni tiada sah imannya).

Maka kata ulama inilah yang *rajih*.

Dan dinaqalkan daripada Qadhi Baqillani, dan Imam Haramain, dan jumhur ulama *radhiyallahu 'anhum*: Dan iaitu tiada sah imannya orang yang taklid.

Dan kata ulama yang dahulu itu yang *rajih*.



PERBAHASAN TAKLID

Erti orang yang taklid didalam iktiqad itu seperti orang yang di dalam dusun yang jauh daripada ahli *Al-Islam*, halnya tiada mendengar sekali-kali khabar percaya agama Islam, halnya tiada *tafakkur* ia di dalam kejadian langit dan bumi yang menunjukkan atas yang menjadikan dia.

Maka datang seorang akan dia yang tiada maksum, serta mengkhabarkan akan dia didalam iktiqad agama, maka percayalah orang itu didalam khabarnya, halnya tiada *tafakkur* di dalam kejadian langit dan bumi. Maka inilah orang taklid namanya.

Dan adapun orang yang ada ia di dalam *diyar* (ديار) agama Islam, atau dalam dusun yang hampir daripada *diyar* (ديار) agama Islam, halnya mendengar khabar perbicaraan agama Islam, dan *ahwal* (أحوال) Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*, serta *tafakkur* kejadian langit dan bumi, maka iaitu mukmin, tiada khilaf antara jumhur ulama dalam iman orang yang taklid itu dengan nisbah iman yang bangsa Akhirat.

Dan adapun niat iman yang bangsa dunia, maka iman orang yang taklid itu sah tiada khilaf dengan sebab ikrar dua kalimah syahadah.

Dan kata jumhur ulama *radhiyallahu 'anhum*: Dan hukum orang yang taklid itu empat perkara:

Pertama, sah imannya halnya tiada derhaka.

Kedua, sah imannya serta derhaka.

Ketiga, sah imannya jikalau taklid ia akan orang yang maksum.

Keempat, tiada sah imannya.

Maka *qaul* (قول) yang kedua itu yang *rajih*.

Dan dalam hukum *nazhariy* (نظري) itu khilaf ulama. Dan kata setengah ulama, maka *nazhariy* (نظري) wajib. Dan setengah ulama haram. Dan setengah ulama makruh. Dan setengah ulama harus. Maka adapun *nazhar* (نظر) yang menjadikan jalan makrifat kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* itu tiada khilaf jumhur ulama dalam wajibnya. Maka iaitu *qaul* (قول) yang *rajih*.

Faedah

Bahawasanya hukum yang baharu itu keluar daripada lima perkara. Pertama, ilmu. Kedua, iktiqad. Ketiga *zhan* (ظن). Keempat, syak. Kelima, *waham*.

Maka ilmu itu iaitu mengetahui barang suatu dengan pengenalan yang yakin tulus isbat keadaannya atau nafi.

Dan erti iktiqad itu iaitu pengenalan yang yakin dengan dalil yang yakin. Maka iaitu dua bahagi:

Pertama, iktiqad yang muafakat dalam hakikatnya pekerjaan. Maka iaitu iktiqad yang sahih, seperti iktiqad Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah *radhiyallahu 'anhum*.

Dan iktiqad yang tiada muafakat hakikat pekerjaan. Maka iaitu iktiqad orang *falasifah* dan *Muktazilah*, daripada meng-*qadim*-kan alam, sesat mereka itu.

Dan jikalau ada iktiqad seorang itu keluar pada *zhan* (ظن) atau syak atau *waham*, maka iman seorang itu tiada sah sekali-kali.

Kata Syeikh *rahmatullah 'alaih*:

وَأَجْزِمُ بِأَنَّ أَوَّلًا مِمَّا يَجِبُ * مَعْرِفَةُ وَفِيهِ خُلْفٌ
مُنْتَصِبٌ

Yakni: Jazimkan diiktiqad kamu bahawasanya permulaan yang wajib (atas orang yang mukallaf itu) makrifat (akan Allah Subhanahu Wa Ta'ala dan Rasul-Nya). Maka didalamnya itu khilaf (antara kata ulama) yang telah masyhur (dalam hikayat).

Dan kata jumhur Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah *radhiyallahu 'anhum*: Dan permulaan yang wajib atas mukallaf itu makrifat akan wujud Allah dan segala Sifat-Nya yang bangsa *uluhiyyah*, dan makrifat akan Rasul-Nya. Maka kemudian *nazhar* (نظر). Dan inilah barang yang dikata oleh Imam Abu Al-Hasan Al-Asy'ari *radhiyallahu 'anhu*. Dan iaitu *qaul* (قول) yang *rajih*.

Dan kata Imam Abu Mansur Maturidi *radhiyallahu 'anhu*: Dan permulaan yang wajib itu iaitu *nazhar* (نظر) yang sahih. Maka makrifat yang *jazim* (جازم).

Dan tiada khilaf ulama Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah bahawasanya *nazhar* (نظر) yang menyampaikan ia makrifat

akan wujud Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* dan Rasul-Nya itu, maka iaitu wajib, melainkan yang di-ikhtilaf-kan itu pihak yang didahulukannya.

Dan kata orang *Muktazilah* iaitu *hadits nafsi* (حديث نفسي). Dan kata setengahnya iaitu syak. Dan kata setengahnya iaitu taklid.



BOLEHKAH MENGENAL ALLAH MELALUI ZAT-NYA?

Syahadan

Kata Syeikh Junaid Al-Baghdadi (Imam Ahli *at-tasawuf* dan ahli *as-suluk*), dan Imam Haramain, dan Qadhi Baqillani, dan Syeikh Sanusi *radhiyallahu 'anhum*: Dan tiada *imkan* (إمكان) sekali-kali akal *basyariyyah* (بشرية) dan *zhan* (ظن) itu mengenal kepada Zat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, istimewa jikalau wajib ia atas *mukallaf*.

Dan tiada *imkan* (إمكان) pula diisyaratkan dengan lafaz Arab atau '*ajam* (عجم), atau barang sebagainya, melainkan ia bahawasanya Zat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* itu wajib *al-wujud*, dan mengenal Sifat-Nya yang bangsa *uluhiyyah*, dan Sifat-Nya yang *idhafiyyah* (إضافية) (yakni sifat *Af'al* (أفعال) yang bangsa *tanzihyyah* (تنزيهية).

Dan kata *jumhur al-mutakallimin radhiyallahu 'anhum*: *Imkan* (إمكان) mengenal akan Zat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Jikalau tiada *imkan* (إمكان) demikian itu, maka betapa sah mengenal kita kepada Sifat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*? Kerana bahawasanya sifat *kamalat* itu *qa'imun* (قائم) kepada Zat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, melainkan sudah sah mengenal kita kepada Zat Allah Ta'ala.

Soal:

Betapa pengenalan kita kepada Zat Allah Ta'ala?

Jawab:

Dengan pengenalan yang yakin bahawasanya Zat Allah Ta'ala itu tentu wajib ada-Nya, hal-Nya Maha Suci daripada segala tanda yang baharu.

Maka *qaul* (قول) dua itu *ittifaq* maha sucikan Zat Allah Ta'ala dan Sifat-Nya daripada segala tanda yang baharu, dan tiada dapat oleh pekerjaan *nazhar* (نظر) dan *waham*. Maha Suci Zat Allah Ta'ala itu daripada dihingggakan oleh akal, dan khayal, dan fikir, dan barang sebagainya. *Wallahu A'lam*. Inilah akhir katanya.



PERBAHASAN NAZHAR (نظر) (PENELITIAN)

فَانْظُرْ إِلَى نَفْسِكَ ثُمَّ انْتَقِلْ * لِلْعَالَمِ الْعُلَوِيِّ ثُمَّ السُّفْلِيِّ
تَجِدْ بِهِ صُنْعًا بَدِيعَ الْحِكْمِ * لَكِنْ بِهِ قَامَ دَلِيلُ الْعَدَمِ
وَكُلُّ مَا جَارَ عَلَيْهِ الْعَدَمُ * عَلَيْهِ قِطْعًا يَسْتَحِيلُ الْقِدَمُ

Yakni: Maka engkau fikirlah diri engkau. Kemudian, maka engkau pindahkan fikir bagi alam yang tinggi. Maka kemudian (engkau pindahkan pula fikir kamu kepada) alam yang di bawah.

Maka engkau dapat dengan dia kejadian yang lebih indah lagi teguh. Tetapi dengan dia itu wujud dalil 'adam. Dan tiap-tiap barang yang harus atasnya itu 'adam halnya putus, maka muhal atasnya itu bersifat qidam.

Maka lazimlah baharunya. Maka apabila baharu ia, maka tentulah ada yang menjadikan dia. Maka iaitu Allah Subhanahu Wa Ta'ala yang bersifat dengan segala sifat kamalat lagi Maha Suci daripada segala sifat *naqa'is* (نقائص).

Syahadan

Erti *nazhar* (نظر) itu iaitu mentertibkan dua maklum atau lebih, supaya sampai kepada maklum yakin. Seperti kita hendak meyakinkan baharu alam.

Maka dikata bermula alam itu berubah-ubah. Dan tiap-tiap yang berubah itu tentu baharu. Maka yakinkanlah olehmu bahawa sesungguhnya alam itu tentu baharunya. Maka tiap-tiap baharu itu ada yang menjadikan dia. Dan iaitu Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang bersifat dengan sifat *uluhiyyah*.

Dan ditanya setengah ulama daripada tanda wujud Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang bersifat *uluhiyyah*. Maka menjawab dengan: Tahi unta. Iaitu yang menunjukkan ada yang mempunyai dia.

Dan kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhum*: Dan yang menunjukkan wujud Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* itu perahu berlayar di dalam laut yang terlebih luas. Maka iaitu menunjukkan atas wujud Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang bersifat *Qudrat* dan *Iradat* dan Ilmu dan *Hayat* dan barang sebagainya.

Maka inilah kenal didalam wajib *nazhar* (نظر) atas orang yang awam. Dan engkau kiaskan atas demikian itu.

Dan erti nama alam itu iaitu barang yang *maujud* lain daripada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* dan Sifat-Nya.

Soal:

Betapa dinamai alam?

Maka jawab olehmu: Sebab menunjukkan yang menjadikan dia. Dan iaitu Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang bersifat *uluhiyyah*.

Syahadan

Maka engkau fikirkanlah daripada kejadian dirimu, dan *ikhtilaf ahwal*-mu dan sifat kamu. Dan apabila yakinlah kamu daripada yang demikian itu, maka yakinlah kamu bahawasanya Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* itu menjadikan dirimu. Kerana sabda Nabi Muhammad *Sallallahu 'alaihi Wasallam*:

مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ

Ertinya: *Barang siapa mengenal ia akan dirinya (dengan yakin), maka sesungguhnya mengenal ia akan Tuhannya yang menjadikan dirinya.*

Yakni: Apabila mengenal akan baharu dirinya, maka mengenal ia akan Tuhannya wujud yang *qadim*. Dan apabila mengenal ia akan dirinya dengan mengambil tempat, dan menerima '*aradh* (عرض), dan menerima pihak, maka mengenal ia bahawasanya wujud Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* itu yang bersifat *qidam* halnya, maha suci daripada tanda segala yang baharu. Seperti mengambil tempat dan menerima '*aradh* (عرض), dan menerima pihak, dan barang sebagainya.

Dan berpindah pula fikir kamu kepada alam tinggi. Maka erti alam yang tinggi itu barang yang di atas *falakiyyah* (فلکیة). Maka kemudian berpindah pula fikir kamu kepada alam yang di bawah. Dan iaitu di bawah *falakiyyah* (فلکیة), sampai kepada diri, yakni makhluk yang dibawah sekali.

Maka apabila yakinlah kamu dengan fikirmu atas baharu sekalian itu, maka yakinlah bahawasanya yang menjadikan alam semata-mata itu Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, yang bersifat *uluhiyyah*.



BAB 3

KEIMANAN DAN KEISLAMAN

Dan kata *musannif rahmatullah 'alaih*:

وَفُسِّرَ الْإِيْمَانُ بِالتَّصْديقِ

Yakni: *Erti Iman itu tasdiq.*

Yang putus akan wujud Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang bersifat dengan sifat *uluhiyyah*, dan Maha Suci daripada bersifat *naqa'is* (نقائص). Dan Nabi Muhammad itu tentu benarnya khabarnya. Maka inilah kata Imam Asy'ari *radhiyallahu 'anhu*.

Dan kata Imam Abu Mansur Maturidi *radhiyallahu 'anhu*: Erti iman iktiqad yang putus, yang sampai kesudahan putus, akan wujud Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, dan benar barang yang dibawa oleh Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.



SYARAT SAH KEIMANAN SESEORANG

Syahadan

Disyaratkan di dalam iman itu kabul serta *'adam* (عدم) *takabbur* atas barang yang dibawa oleh Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Dan disyaratkan pula *iz'an* (إذعان). Yakni disungguhnya barang yang dibawa oleh Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

Dan tiada sah iman seorang itu jikalau tiada dengan kabul, dan tiada dengan *iz'an* (إذعان), serta *takabbur*. Kerana bahawasanya *tasdiq* (تصديق) akan Nabi Muhammad Sallallahu 'alaihi wasallam itu telah di dalam setengah orang yang kafir yang tahu didalam hakikat risalah Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, seperti Abu Lahab, dan Abu Jahal, dan Abu Thalib, halnya tiada sah imannya.

Dan kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَالْتَطَّقُ فِيهِ الْخَلْفَ بِالتَّحْقِيقِ ❖ فَقِيلَ شَرْطُ كَالْعَمَلِ
وَقِيلَ بَلْ ❖ شَطْرُ

Yakni: Dan mengikrarkan (dua kalimah syahadah bagi orang yang kuasa ikrar itu), maka di dalamnya itu ikhtilaf (ulama Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah radhiyallahu 'anhum) dengan *tahqiq*.

Maka kata setengah ulama: Iaitu menjadi syarat melakukan hukum yang bangsa dunia halnya, tiada menjadi rukun iman yang Akhirat, seperti amal yang wajib. (Dan iaitu jumhur Asy'ari radhiyallahu 'anhum. Dan iaitu qaul yang rajih).

(Dan kata jumhur ulama Maturidi radhiyallahu 'anhum) Tiada menjadi syarat itu (tetapi menjadi rukun bagi mahiyah iman).

Yakni tiada sah iman yang bangsa dunia, dan iman yang bangsa Akhirat, melainkan dengan ikrar dua kalimah syahadah. Dan jikalau wujud *tasdiq* (تصديق) yang putus sekalipun. Dan *qaul* (قول) yang kedua yang dimuktamad oleh Abu Hanifah radhiyallahu 'anhu.

Maka atas *qaul* (قول) yang awal lagi yang muktamad itu, apabila *tasdiq* (تصديق) seorang dalam hatinya yang putus, halnya tiada ikrar ia dengan dua kalimah syahadah, halnya tiada mungkar ia dengan ikrar jikalau disuruh ikrar, maka iaitu mukmin kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala, halnya tiada mukmin kepada manusia (yakni kepada hukum syarak).

Dan barang siapa ikrar ia dengan lidahnya dua kalimah syahadah, halnya tiada *tasdiq* (تصديق) dalam hatinya, seperti perihal orang yang munafik, maka iaitu mukmin kepada syarak, tiada mukmin kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala.

Dan barang siapa ikrar ia dengan lidahnya, serta *tasdiq* (تصديق) di dalam hatinya, maka iaitu mukmin kepada syarak, dan mukmin kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala.



SYARAT MENGUCAP DUA KALIMAH SYAHADAH

Syahadan

Disyaratkan ikrar dua kalimah syahadah itu dengan lafaz *a'lamu* (أعلم), atau *atayaqqanu* (أتيقن), atau *ubayyinu* (أبين), atau barang sebagainya. Dan jikalau bersamaan didalam maknanya sekalipun, atas *qaul* (قول) ulama yang *rajih*.

Dan disyaratkan pula ikrar itu dengan Bahasa Arab jikalau kuasa.

Dan disyaratkan pula tertib dalam ikrarnya. Yakni ikrar syahadah kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* dahulu. Maka ikrar syahadah kepada Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Dan disyaratkan pula dengan *muwalat* antara dua kalimah syahadah, atas *qaul* (قول) Syeikh Syihab Ar-Ramli yang *rajih*. Dan setengah ulama tiada menjadi syarat ia.

Dan disyaratkan pula ikrar itu dihadapan raja atau naibnya atau Qadhi, supaya *zhuhur* (ظهر) ia didalam maksum darahnya dan hartanya.

Syahadan

Kata jumhur ulama *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah*, seperti Imam Abu Mansur Maturidi, dan Syeikh Sanusi, dan Syeikh

Muhammad Fanjij, dan Abdul Salam, dan barang yang lainnya, *radhiyallahu 'anhum*: Wajib atas tiap-tiap orang yang *mukallaf* itu ikrar dengan lidahnya, serta dengan niat dalam hatinya dalam enam perkara:

Pertama, ikrar dengan dua kalimah syahadah.

Kedua, ikrar dengan selawat dan salam atas Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Ketiga, mengikrarkan *A'uzu billahi minasy-syaithanir-rajim* (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم).

Keempat, mengikrarkan *Bismillahir-Rahmanir-Rahim* (بسم الله الرحمن الرحيم).

Kelima, mengikrarkan *istighfar* serta niat taubat daripada dosa besar dan dosa kecil.

Keenam, mengikrarkan *alhamdulillah* serta niat syukur kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*.

Dan pula ikrar tiap-tiap orang yang *mukallaf* dalam enam perkara serta niat mendatang wajib itu sekali di dalam seumur hidup. Dan apabila tiada mengikrarkan dalam enam perkara itu, maka iman orang itu sah jikalau ada ia asal anak cucu orang yang Islam. Tetapi berdosa ia sebab meninggalkan yang wajib. Dan tiada kena ikrar ia halnya tiada dengan niat.

حَفَظَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ وَجَعَلَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِنَ الْعَامِلِينَ
الْمُخْلِصِينَ

Yakni: Mudah-mudahan Allah Subhanahu Wa Ta'ala memelihara akan daku dan akan dikau. Dan menjadikan Allah Ta'ala akan daku dan akan dikau daripada beramal yang mukhlis.

Kepada Tuhan Rabbul 'Arsy Al-Azhim, dengan hormat Penghulu kita, Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Amin.

Ya Tuhanku! Kabulkan pinta hamba yang sangat bebal, lagi fakir dan miskin.



ERTI ISLAM

Dan kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَالْإِسْلَامَ أَشْرَحَنَّ بِالْعَمَلِ * مِثَالُ هَذَا الْحُجِّ وَالصَّلَاةِ *
كَذَا الصِّيَامُ فَادِرِ وَالزَّكَاةُ

Yakni: *Islam itu engkau tafsirkan dengan amal, seperti umpamanya naik haji ke Ka'batillah, dan mengerjakan sembahyang lima waktu. Demikianlah puasa pada bulan Ramadhan. Maka engkau ketahuilah kata itu. Dan demikian lagi memberi zakat.*

Erti Islam itu iaitu mengerjakan barang yang disuruhkan oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, dan menjauh barang yang ditegahnya oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, diiktihadkan yang demikian itu benar daripada Allah Ta'ala dan Rasul-Nya.

Seperti barang yang dikata oleh jemaah daripada Abu Mansur Maturidi *radhiyallahu 'anhu*: Erti Islam itu mengerjakan barang yang disuruhkan oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, dan menjauh barang yang ditegahnya oleh Allah Ta'ala. Dan iman dan Islam kepadanya itu berlainan *mafhum*-nya, dan jikalau melazim keduanya sekalipun. Yakni tiada dapat iman melainkan serta Islam, dan demikianlah '*akasnya* (عكس).

Dan kepada Imam Abu Mansur: Iman dan Islam itu suatu *mafhum*. Yakni ia Islam, ia iman. Kerana makna Islam kepadanya itu rencana daripada kabul, dan *iz'an* (إذعان) kepada hukum Allah Ta'ala, serta '*adam istikbar*' (عدم استكبار).

Syahadan

Erti haji itu iaitu rencana daripada ziarah kepada *Ka'batillah*, dengan mengerjakan rukunnya yang lima perkara. Dan iaitu ihram serta haji, dan wukuf kepada tanah Arafah, dan tawaf *Ka'batillah*, dan *Sa'i* antara bukit Safa dan Marwah, bercukur, dan tertib.

Dan erti solat pada *lughah* (لغة) ini doa. Dan kepada syarak itu rencana daripada beberapa perbuatan yang ditentukan, yang dimulai dengan takbir dan sudah dengan salam.

Dan erti puasa itu iaitu rencana daripada *imsak* (إمساك) daripada berbuat serta dengan niat.

Dan erti zakat dalam *lughah* (لغة) itu iaitu bertambah-tambah. Dan di dalam syarak iaitu mengeluarkan sesuatu daripada harta yang sampai *nisab* (نصاب) bagi orang mustahak. Dan hukumnya semata-mata yang telah tersebut itu. Iaitu telah tersebut didalam ilmu *fiqh*.



SEJARAH RUKUN ISLAM

Faedah

Bermula permulaan barang yang diwajibkan oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* atas segala orang yang *mukallaf* itu ikrar dengan dua kalimah syahadah dalam negeri Mekah *ba'da* (بعد) *Rasulillah Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Maka diwajibkan pula sembahyang lima waktu *ba'da* (بعد) *mikraj Rasulillah Sallallahu 'Alaihi Wasallam* ke langit didalam malam tujuh likur daripada bulan Rejab, sembilan tahun daripada *ba'tsi* (بعث) *Rasulillah Sallallahu 'Alaihi Wasallam*, di dalam negeri Mekah yang *musyarrafah*, *syarrafahullahu Ta'ala* (شرفه الله تعالى).

Dan permulaan sembahyang lima waktu yang dikerjakan oleh *Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam* itu sembahyang Zuhur, pada hari tujuh likur daripada bulan Rejab, kemudian turunnya daripada *Mikraj Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Maka diwajibkan pula oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* kepadanya memberi zakat taubat (yakni fitrah), dan zakat harta di dalam lima belas hari pada bulan Sya'ban, di dalam hijrah dua tahun di Madinah.

Maka diwajibkan pula puasa pada bulan Ramadhan di dalam akhir bulan Sya'ban kepada hijrah dua tahun pula.

Maka diwajibkan pula naik haji kepada *Ka'batillah* di dalam hijrah Nabi lima tahun.

Syahadan

Diceriterakan oleh Saidatina Aisyah *Radhiyallahu 'anha* bahawasanya permulaan sembahyang yang diwajibkan oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* daripada sembahyang lima waktu itu dua rakaat. Maka kemudian disempurnakan empat rakaat di dalam tiga waktu, yakni Zuhur, dan Asar, dan Isyak. Dan sempurna sembahyang Maghrib tiga rakaat.

Dan kata Ibn Abbas *radhiyallahu 'anhu* dan lainnya: Bahawa sesungguhnya difardukan oleh Allah Ta'ala sembahyang lima waktu empat rakaat, melainkan sembahyang Maghrib tiga rakaat, dan sembahyang Subuh dua rakaat. Maka inilah kata jumhur ulama.

Dan kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhu*: Dan diwajibkan oleh Rasulullah *Sallallahu 'alaihi Wasallam* sebelum Mikraj itu dua rakaat ketika waktu pagi-pagi, dan dua rakaat kepada waktu Isyak. Dan permulaan diwajibkan puasa sebelum diwajibkan puasa pada bulan Ramadhan itu hari Asyura.

Dan kata setengah ulama: Puasa tiga hari pada tiap-tiap bulan pada hari Asyura, maka di-*mansukh*-kan (منسوخ) dengan puasa pada bulan Ramadhan.

Faedah

Ketahui olehmu! Bahawasanya ibadat itu ada kalanya yang bangsa *qaul* (قول), seperti ikrar dua kalimah syahadah.

Dan ada kalanya lain daripada itu pula. Dan iaitu ada kalanya sucikan hati seperti puasa kepada bulan Ramadhan. Dan ada kalanya ibadat yang bangsa *fi'il* (فعل), dan ibadat yang bangsa berniat, dan ibadat yang bangsa *maliyyah* (مالية), seperti memberi zakat. Dan ada kalanya disusun dengan berniat dan *maliyyah* (مالية), seperti naik haji.



PERBAHASAN TURUN NAIK IMAN SESEORANG

وَرُجِّحَتْ زِيَادَةُ الْإِيمَانِ ❖ بِمَا تَزِيدُ طَاعَةَ الْإِنْسَانِ
وَنَقْصُهُ بِنَقْصِهَا وَقِيلَ لَا ❖ وَقِيلَ لَا خُلْفَ كَذَا قَدْ نُقِلَا

Yakni: *Dan lebihkan qaul ulama dengan bertambah-tambah iman sebab bertambah ibadat. Dan kurang iman itu sebab kurang ibadat manusia. Dan kata setengah ulama: Tiada boleh bertambah ia dan boleh kurang ia. Dan kata setengah ulama: Bahawasanya dua qaul itu tiada berkhilaf-khilaf di dalam hakikatnya. Dan inilah sungguhnya dikhabarkan oleh setengah ulama.*

Dan kata jumhur Al-Asy'ariyyah *radhiyallahu 'anhum*: Bermula iman itu boleh bertambah ia sebab bertambah amal manusia daripada mengerjakan barang yang disuruhkan oleh Allah Ta'ala, dan menjauh barang yang ditegahkan oleh Allah Subhanahu Wa Ta'ala. Dan kurang iman itu sebab kurang amalnya, dan mengerjakan barang yang ditegahkan oleh Allah Subhanahu Wa Ta'ala, dan meninggalkan barang yang disuruhkan Allah Subhanahu Wa Ta'ala. Maka inilah qaul (قول) yang *rajih*.

Dan kata Imam Abu Mansur dan Abu Hanifah *radhiyallahu 'anhuma*: Dan iman itu tiada boleh bertambah dan tiada boleh kurang. Kerana bahawa sungguhnya hakikat iman itu rencana daripada iktiqad yang *jazim* (جازم)

lagi sampai kesudah-sudahan *jazam* (جزم).

Syahadan

Kata jumhur Asy'ari: Erti iman boleh bertambah-tambah dan boleh kurang itu tiada menilik kepada tempat yang tentu, kerana bahawasanya telah maklum kepada kita bahawa sesungguhnya iman Nabi dan Rasul dan malaikat itu tiada boleh bertambah dan tiada boleh berkurang sekali-kali. Dan telah masyhur *ikhtilaf radhiyallahu 'anhum* didalam itu.

Soal: Apabila ditanyai engkau, adakah iman itu *qadim* atau baharu?

Jawab olehmu: Kata jumhur Hanafiyyah: Iaitu makhluk dengan iktibar *tasdiq* (تصديق) orang *mukallaf*. Dan kata setengah ulama: Iaitu *qadim* dengan iktibar hidayah Allah Ta'ala kepadanya dengan bersifat iman.

Faedah

Bermula nama Islam dan iman itu khusus kepada Nabi Allah Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.



BAB 4

DUA PULUH SIFAT YANG WAJIB BAGI ALLAH

Dan ketahui olehmu! Bahawasanya risalah kitab ini dibahagi tiga bahagi. Pertama, bicara kepada sifat *uluhiyyah*. Dan kedua kepada *nabawiyyah*. Dan ketiga, bicara kepada iktiqad bangsa *sam'iyyah* (سمعية).

Syahadan

Apabila telah mengenal engkau memfardus hukum akal yang tiga perkara, dan iaitu wajib dan *muhal* (محال) dan *ja'iz* (جائز), maka erti wajib itu barang yang tentu adanya, dan erti *muhal* (محال) itu barang yang tentu tiadanya, maka iaitu telah tersebut dahulu. Dan apabila telah mengenal engkau barang yang wajib bagi Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* itu dua puluh sifat, atas kata jumhur ulama Abu Mansur Maturidi *radhiyallahu 'anhu*.

Dan kata jumhur Asy'ari *radhiyallahu 'anhum*: Setengah barang yang wajib pada hak Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* dua belas sifat. Dan adapun sifat *nafsiyyah* (نفسية) dan sifat *maknawiyyah* (معنوية) itu, maka iaitu tiada dibilang sifat, tetapi dibilang *asma'* (أسماء), kepada Imam Asy'ari.

Dan adapun sifat dua puluh, setengah daripada yang wajib bagi Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* atas kata Imam Mansur itu, iaitu dibahagi atas empat bahagi. Pertama, sifat *Nafsiyyah* (نفسية). Kedua, sifat *Salbiyyah* (سلبية). Ketiga, sifat *Ma'ani* (معاني). Keempat, sifat *maknawiyyah* (معنوية).

Syahadan

Erti sifat *nafsiyyah* (نفسية) itu, maka iaitu sifat yang wajib bagi zat selagi ada zat, halnya tiada dengan 'illah (علة) dan *ma'lul* (معلول).

Dan erti sifat *Salbiyyah* (سلبية) itu, maka barang yang *madlul*-nya itu menafikan barang yang tiada layak bagi Allah Ta'ala.

Dan erti sifat *Ma'ani* (معاني) itu, maka iaitu rencana daripada sifat yang *maujud* bagi zat.

Dan erti sifat *maknawiyyah* (معنوية) itu iaitu tiap-tiap sifat yang *tsubut* (ثبوت) bagi zat, halnya melazim bagi sifat *ma'ani* (معاني).



ALLAH ITU WUJUD

Dan kata *musannif radhiyallahu 'anhu*;

فَوَاجِبٌ لَهُ الْوُجُودُ

Yakni: (Wujud itu sifat *nafsiyyah*. Ertinya) wajib bagi Allah Subhanahu Wa Ta'ala itu (bersifat) wujud-Nya (dengan Zat-Nya).

Yang menafikan 'adam *sabiq* (عدم سابق) dan 'adam *lahiq* (عدم لاحق) dan 'adam *mustamir* (عدم مستمر). Dan iaitu dibilang sifat atas mazhab Imam Abu Mansur *radhiyallahu 'anhu*. Dan kata Imam Asy'ari: Iaitu 'ain zat, bukan sifat yang *za'idah* (زائدة).

Soal: Jikalau ditanyai orang akan dikau, apa erti wujud?

Jawab olehmu: Iaitu barang yang tiada dikenal zat melainkan dengan wujud. Dan kata Imam Asy'ari: Iaitu 'ain zat yang wajib.

Dan didalam wujud itu beberapa *ikhtilaf* ulama. Yakni setengah ulama itu membilangkan sifat. Dan setengahnya membilangkan zat.



WUJUD ALLAH ITU SEDIA DAN KEKAL

Dan kata Syeikh *radhiyallahu 'anhu* halnya menyatakan sifat *Salbiyyah* (سلبية). Iaitu lima perkara.

Syahadan

Bermula sifat *Salbiyyah* (سلبية) itu tiada dihinggakan, tetapi disebut lima perkara itu kerana mengikut atas kata jumhur ulama.

Sifat *Nafsiyyah* (نفسية) itu iaitu barang yang menunjukkan atas Zat-Nya. Bukan maknanya yang terlebih tambah atas Zat-Nya.

Erti *Ma'ani* (معاني) dan *Maknawiiyyah* (معنوية) iaitu rencana daripada barang yang sesuatu yang menunjukkan ia atas maknanya yang bertambah atas Zat-Nya. Seperti *Qudrah*, maknanya itu *imkan* (إمكان) menjadikan. Dan *Iradah* itu *imkan* (إمكان) men-takhsis-kan sekalian *mumkin* (ممکن), dan barang sebagainya.

Pertama:

وَالْقَدَمُ

Dan kedua:

كَذَا بَقَاءُ لَا يُشَابُّ بِالْعَدَمِ

Yakni: *Qidam* (itu menafikan 'adam yang mendahului atas wujud, atau tiada permulaan atas wujudnya, atau tiada yang memulai di dalam wujudnya).

Maka maknanya yang tiga itu bersamaan jua.

Dan erti *Baqā'* itu (menafikan 'adam lahiq. Yakni) tiada dihubungkan oleh tiada.

Maka inilah makna yang terlebih sah.

Dan kata setengah ulama: Erti *Baqā'* itu iaitu rencana daripada kekal wujud dalam zaman yang *mustaqbal* (مستقبل), serta tiada kesudahan. Maka iaitu *qaul* (قول) yang daif.

Dan kata setengah ulama: *Qidam* dan *Baqā'* itu sifat *Nafsiyyah* (نفسية) namanya. Dan kata setengah ulama: Sifat *Idhafiyyah* (إضافية). Dan kata setengah ulama: Sifat yang *haqiqiyyah* (حقيقية) dan *maknawiyyah* (معنوية). Dan kata setengah ulama: Keduanya itu sifat *Salbiyyah* (سلبية) namanya. Maka *qaul* (قول) yang akhir itu muktamad.

Syahadan

Kata Syekh di dalam kitab Tahzib: Dan makna *Qidam* itu terbahagi atas tiga bahagi. Pertama *Qidam Zati* namanya. Kedua, *Qidam Zamani*. Dan ketiga, *Qidam Idhafi*.

Dan erti *Qidam Zati* itu iaitu rencana daripada wujud yang tiada dahulu lainnya. Serta tiada ter-*sanad* bagi lainnya. Maka iaitu *Qidam Zati* namanya. Ertinya Zat Allah itu *qadim zati* namanya.

Dan erti *Qidam Zamani* itu, maka iaitu rencana daripada barang suatu yang tersandar bagi lainnya, berserta tiada dahulu oleh 'adam (عدم). Yakni: Tiada sifat Allah itu *qadim zamani* namanya, kerana tiada dahulu oleh 'adam (عدم) serta bersandar bagi Zat-Nya.

Dan jangan engkau namai *Qidam Zamani* itu ada antara dalam wujudnya zat dan sifat, kerana bahawasanya demikian itu mustahil kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Kerana bahawasanya dalam iktiqad kita, wujud sifat dan zat itu bersamaan dan ada antaranya, tetapi wujud tersandar zat. Maka dinamai sifat itu *qadim zamani*.

Maka engkau yakinkanlah perkataan itu, kerana bahawasanya banyaklah orang yang sesat di dalam kata daripada orang yang ahli Martabat Tujuh, yang tiada ditunjuk oleh Allah Ta'ala akan dia kepada jalan yang betul, dengan tiada berapatan guru yang *mursyid*, lagi *zahid*, lagi pegangan kepada *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah radhiyallahu 'anhum*.

Dan erti *Qidam Idhafi* (إضافي) itu iaitu rencana daripada lama wujudnya. Maka iaitu mustahil kepada Allah Ta'ala. Dan demikian lagi mustahil kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* pula *Baqat Idhafi* (إضافي). Dan iaitu rencana daripada kekal barang suatu di dalam dua zaman.



ALLAH TIDAK MENYERUPAI MAKHLUK

Ketiga, *mukhalafatuhu lil hawadits*. Ertinya tiada bersamaan wujud Allah Ta'ala itu bagi segala wujud baharu, hal-Nya semata-mata di dalam Zat-Nya, dan Sifat-Nya, dan *Af'al-Nya* (أفعال). Kerana itulah berkata-kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَأَنَّهُ لِمَا يَنَالُ الْعَدَمُ ❁ مُخَالَفٌ بُرْهَانٌ هَذَا الْقِدَمُ

Yakni: Bahawa sesungguhnya kerana yang diperoleh dengan 'adam itu mukhalafah dengan wujud Allah Subhanahu Wa Ta'ala, dan Sifat-Nya, dan *Af'al-Nya*.

Syahadan

Wajib atas tiap-tiap orang yang *mukallaf* itu mengiktikadkan bahawasanya Zat Allah Ta'ala, dan Sifat-Nya, dan *Af'al-Nya* (أفعال) itu *mukhalafah* dengan segala wujud yang baharu.

Dan kata setengah ulama: Erti *mukhalafatuhu lil hawadits* itu, maka iaitu rencana daripada menafikan barang yang tiada patut bagi Allah Ta'ala, seperti jirim, dan '*aradh* (عرض), dan *kulliyyah*, dan *juz'iyah* (جزئية), dan barang sebagainya. Kerana bahawasanya segala wujud yang baharu itu ada kalanya jisim, dan ada kalanya *jauhar*, dan ada kalanya '*aradh* (عرض).

Dan *'aradh* (عرض) itu dibahagi atas empat bahagi. Pertama, zaman. Kedua, *makan* (مكان). Ketiga, *jihah*. Keempat, had serta *nihayah*. Maka semuanya itu tentu baharunya, dan *muhal* (محال) *qidam*-nya. Dan suci Allah Ta'ala daripada yang demikian itu. Wallahu A'lam.

Dan tanda sifat *mukhalafatuhu lil hawadits* itu sifat *qidam*. Yakni apabila bersifat Allah Ta'ala dengan sifat *Qidam*, maka tentu bersifat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* dengan sifat *mukhalafatuhu lil hawadits*.



ALLAH ITU ESA DAN TIDAK BERHAJAT KEPADA SESUATU

قِيَامُهُ بِالنَّفْسِ وَحْدَانِيَّةً

Yakni: (*Dan keempat*) *Qiyamuhu Bi nafsihi*.

Yakni: Tiada dikehendak Allah Ta'ala itu kepada yang menjadikan Dia. Dan tiada berkehendak Ia kepada zat yang lain. Dan tiada berkehendak Ia kepada tempat.

Yakni: Erti *Qiyamuhu Bi Nafsihi* itu rencana daripada *ghina* (غنى) yang mutlak (yakni kaya semata-mata).

(*Dan kelima*) *Wahdaniyyah*.

Yakni: Tiada yang dimenduai dalam Zat-Nya, dan Sifat-Nya, dan *Af'al*-Nya (أفعال).

Dan *Wahdaniyyah* didalam zat itu dua perkara:

Pertama, menafikan barang suatu yang *muttasil* (متصل) seperti bersusun didalam zatnya.

Kedua, menafikan barang suatu yang *munfasil* (منفصل).
Yakni: Menafikan barang yang menduai dalam zatnya.

Dan *Wahdaniyyah* dalam sifat itu dua perkara pula:

Pertama, menafikan bersusun dalam sifat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*.

Kdua, menafikan barang yang menduai didalam sifat Allah Ta'ala.

Dan *Wahdaniyyah* dalam *af'al* (أفعال) itu menafikan suatu. Iaitu dua perkara:

Pertama, menduai akan *af'al* (أفعال) Allah Ta'ala didalam menjadikan atau meniadakan.

Dan kedua, menafikan barang suatu yang lain daripada Allah Ta'ala dengan memberi bekas ia barang suatu dengan adatnya, atau dengan kuatnya.

In sya'a Allah Ta'ala lagi akan datang bicaranya dalam masalah *iftiqar* alam kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*.

Dan kata setengah ulama: Erti *wahdaniyyah* didalam *af'al* (أفعال) itu:

أَنْ لَا خَالِقَ لِلْعَالَمِ إِلَّا اللَّهُ

Yakni: *Bahawasanya tiada yang menjadikan alam, melainkan Allah Subhanahu Wa Ta'ala.*

Dan kata Syeikh Sanusi: *Wahdaniyyah* itu dibahagi atas tiga:

Pertama, menafikan banyak didalam Zat Allah Ta'ala, atau didalam Sifat-Nya. Maka dinamai ia *kam* yang *muttasil* (متصل).

Dan kedua, menafikan *nazhir* (نظير) bagi Allah Ta'ala 'azza wa jalla didalam Zat-Nya, atau dalam Sifat-Nya. Dan dinamai *kam* yang *munfasil* (منفصل).

Dan ketiga, bahawa sesungguhnya Allah Ta'ala itu *munfarid* (منفرد) Ia dalam menjadikan alam, dan memerintahkan dia tiada dengan *wasithah* (واسطة) (yakni antaranya), dan tiada dengan kuat, dan tiada memberi bekas sekalian yang *maujud* lain daripada Allah 'azza wa jalla didalam barang suatu.

Dan kerana itulah berkata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

مُزَّهًا أَوْصَافُهُ سَنِيَّةٌ * عَنْ ضِدِّ أَوْ شِبْهِ شَرِيكِ مُطْلَقًا
وَوَالِدٍ كَذَا الْوَلَدُ وَالْأَصْدِقَا

Yakni: Maha Suci sifat Allah 'Azza Wa Jalla yang Maha Tinggi daripada sesuatu yang melawan Dia, atau menyerupai akan Dia, atau syarik hal-Nya semata-mata. Dan Maha Suci pula Ia daripada beranak dan beristeri.

Syahadan

Kata *musannif* itu menolakkan segala iktiqad orang sesat daripada iktiqad orang Yahudi kepada Nabi 'Uzair, mendakwa iaitu dengan bersifat *uluhiyyah*. Dan iktiqad Nasara kepada Nabi Isa dan Saidatina Maryam 'alaihima as-salam, dengan mendakwa keduanya itu bersifat *uluhiyyah*. Seperti barang yang disebut dalam Qur'an Al-'Azhim, dan barang yang lainnya.

Faedah

Bermula orang yang syirik itu empat perkara. Dan erti orang yang syirik itu rencana daripada menyengutukan Ia dengan salah suatu daripada sifat *uluhiyyah*.

Dan yang pertama itu menyengutukan akan sifat wajib *al-wujud* bagi lain daripada Allah 'azza wa jalla, seperti iktiqad orang Majusi.

Dan yang kedua itu bahawa menyengutukan Ia dengan sifat *istihqaq al-'ibadah* (استحقاق العباداة) bagi lainnya daripada Allah 'azza wa jalla, seperti menyembah berhala.

Dan yang ketiga itu bahawa menyengutukan ia salah suatu daripada sifat *Salbiyyah* (سلبية) bagi lainnya daripada Allah Ta'ala, seperti iktiqad orang yang *falasifah* dengan meng-*qadim*-kan alam.

Dan yang keempat iaitu menyengutukan dengan menjadikan alam, dan setengah ibarat ulama dengan sifat *rububiyyah*. Seperti iktiqad raja Namrud *la'natullah 'alaih* (لعنة الله عليه), dan iktiqad raja Firaun, dengan mendakwa keduanya dengan bersifat *rububiyyah*. Dan barang sebagainya daripada orang *Qadariyyah* dengan bahawasanya barang yang lain daripada Allah Ta'ala itu memberi bekas dengan adatnya atau dengan kuatnya.



ALLAH BERSIFAT DENGAN PENGUASA, PEKEHENDAK, DAN PENGETAHUAN

Dan kata *musannif radhiyallahu 'anhu* halnya menyatakan sifat *Ma'ani* (معاني). Dan iaitu tujuh sifat:

وَقُدْرَةُ إِرَادَةٍ وَغَايَرَتْ * أَمْرًا وَعِلْمًا وَالرَّضَا كَمَا ثَبَتْ
وَعِلْمُهُ وَلَا يُقَالُ مُكْتَسَبٌ * فَاتَّبِعْ سَبِيلَ الْحَقِّ وَاطْرَحِ الرَّيْبَ

Yakni: *Wajib bagi Allah 'Azza Wa Jalla itu bersifat Qudrah yang kamil, yang azaliyyah, lagi qadim, yang imkan dengan dia menjadikan sekalian mungkin, atau meniadakan dia, atas muafakat dua sifat Iradah dan Ilmu.*

Dan erti Iradah itu sifat yang qadim, yang azali, yang imkan dengan dia menentukan sekalian mungkin. Halnya berbezaan Iradah kepada amr yang bangsa nafsiyyah, dan berbezaan pula Iradah dengan sifat ilmu, dan berbezaan pula Iradah dengan redha. Dan dalilnya barang yang tetap (iaitu dalam kata Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah radhiyallahu 'anhum).

Wajib pula bagi Allah 'Azza wa Jalla itu bersifat ilmu, yang kamil, lagi qadim, lagi azali, yang qadim dengan Zat Allah, yang mengetahui atas sekalian maklumnya ketika takluknya. Dan tiada harus di dalam syarak bahawasanya dinamai dengan ilmu Allah 'Azza Wa Jalla itu dengan kasab yang bangsa ikhtiar, kerana demikian baharunya. Dan iaitu muhal atas Allah Ta'ala.

Dan erti ilmu yang bangsa *kasab* (كسب) itu, maka iaitu barang yang hasil ia dengan *nazhar* (نظر) dan *istidlal*. Dan *insya'* Allah lagi akan datang bicara sifat *Qudrah* dan *Iradah* dan *Ilmu*. Maka engkau ikutlah jalan orang *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah*. Dan tinggalkan olehmu daripada iktiqad orang yang sesat, lagi yang menafikan bersifat Allah 'Azza Wa Jalla dengan sifat yang tersebut itu.



ALLAH BERSIFAT PENGHIDUP, PENDENGAR, PELIHAT DAN PEKATA

حَيَاتُهُ كَذَا الْكَلَامُ السَّمْعُ * ثُمَّ الْبَصَرُ بِذِي أَتَانَا السَّمْعُ

Yakni: *Wajib pula dalam hak Allah 'Azza Wa Jalla itu bersifat Hayah yang Qadim, lagi yang Azaliyyah, yang menjadi mengesahkan wujud sifat Ilmu, dan Qudrah, dan Iradah, dan barang lainnya.*

Yakni: *Hayat yang bangsa zatiy, lagi tiada dengan roh, halnya Maha Suci ia daripada kata setengah orang yang sesat bahawasanya Zat Allah Ta'ala itu hidup dengan roh.*

Dan wajib pula dalam hak Allah 'Azza Wa Jalla itu bersifat Kalam yang bangsa Zatiy.

Dan iaitu sifat yang *qadim*, yang *azali*, Maha Suci daripada segala tanda yang baharu daripada huruf, dan bersuara, dan barang sebagainya. Dan yang menunjukkan atas demikian itu wujudnya ibarat Qur'an dan kitab. Maka Kalam Allah Ta'ala itu Esa, tetapi ibaratnya itu berbagai-bagai.

Dan jikalau ibaratkan dengan Bahasa Arab, maka Qur'an namanya. Dan dengan Bahasa Suryani, maka kitab Injil namanya. Dan dengan Bahasa Ibrani, maka kitab Taurat namanya. Maka berkhilaf-khilaf ibaratnya, halnya Kalam Allah Ta'ala itu Esa, lagi *Qadim*, lagi *azali*, yang tiada berhuruf dan tiada bersuara, yang ada dalamnya itu *amr*

(أمر) dan *nahyi* (نهي) dan akhbar dan barang sebagainya.

Syahadan

Kata jumhur ulama *radhiyallahu 'anhum*: Bermula tiap-tiap barang yang *maujud* itu hendak ada empat perkara. Pertama, wujud di dalam *zihin*. Kedua, wujud pada *kharij*. Ketiga wujud di dalam ibarat. Keempat, wujud di dalam *kitabah*.

Maka wujud di dalam *kitabah* itu menunjukkan ia akan wujud di dalam ibarat. Dan iaitu menunjukkan ia dalam *zihin*. Dan iaitu menunjukkan dalam *kharij*. Maka inilah diibaratkan Kalam Allah Ta'ala dengan demikian itu. Maka kalam Allah Ta'ala yang *maujud* dalam *kharij*.

Yakni: *Nafsi* itu tentu *qadim*-nya. Dan wujud yang tiga perkara itu tentu baharunya di dalam iktiqad kita, tetapi haram dikatakannya baharu kerana bahawa sesungguhnya iaitu menunjukkan atas kalam yang *nafsi* lagi *qadim*. Dan engkau yakinkanlah perkataan itu, kerana banyak orang yang sesat diiktiqad ini daripada orang *Muktazilah la'natullah 'alaihim* (لعنة الله عليهم).

Dan kata setengah orang itu: Kalam itu baharu lagi berhuruf. Dan lagi kata setengahnya: Tiada mempunyai sifat kalam. Maka iaitu terlebih sangat sesat. Seperti iktiqad Imam Jubba'i yang anak Hasyim, dan iktiqad Imam Wasil yang anak 'Atho', yang *muktazilah la'natullah 'alaihim* (لعنة الله عليهم).

Dan wajib pula dalam hak Allah 'Azza Wa Jalla itu bersifat Sama' (سمع).

Dan iaitu yang *qadim* lagi *azali*, yang *qadim* lagi *inkisyaf* (انكشاف). Yakni takluk atas yang *maujud*, atas *qaul* (قول) yang *rajih*.

Dan kata Syeikh Sa'ad: Iaitu takluk barang yang ada suaranya. Dan *insya' Allah Ta'ala* lagi akan datang bicaranya.

Dan wajib pula hak Allah Subhanahu Wa Ta'ala bersifat Basar (بصر).

Dan iaitu sifat yang *qadim* lagi *maujud*, lagi *azali*, yang *qa'imun* (قائم) bagi Zat Allah Ta'ala yang *inkisyaf* (انكشاف) atas sekalian yang *maujud*, seperti sifat *Sama'*, atas *qaul* (قول) yang *rajih*. Dan kata Syeikh Sa'ad pula: Iaitu takluk barang yang ada 'ain.

Dan dalil sifat tiga perkara itu dalil *syar'i* (شرعي). Yakni firman Allah Ta'ala dan sabda Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam.



PERBEZAAN SIFAT ZAT DAN SIFAT FI'IL

Faedah

Bermula perbezaan sifat zat dan sifat *fi'il* (فعل) itu iaitu bahawa sesungguhnya sifat zat itu rencana daripada barang suatu yang *maujud* lagi *qa'imun* (قائم) kepada Zat-Nya. Atau rencana daripada barang suatu yang keluar daripada sifat yang *qa'imun* (قائم) kepada Zat-Nya. Dan iaitu sifat *Ma'ani* (معاني) dan sifat *Maknawiyah* (معنوية), dan barang sebagainya.

Dan sifat *fi'il* (فعل) itu rencana daripada barang suatu yang diambil daripada sifat yang tiada *qa'imun* (قائم) kepada Zat-Nya, seperti sifat *khaliq* (خالق) dan *raziq* (رازق). Dan iaitu diambil daripada sifat *Qudrah*, dan iaitu *qa'imun* (قائم) kepada Zat Allah 'Azza Wa Jalla.

Soal: Jika ditanyai orang akan kita, *fi'il* (فعل) itu adakah *qadim* atau baharu?

Maka jawab olehmu: Iaitu baharu, kata jumhur Asy'ari. Kerana iktibar kepada kesudahannya. Dan kata jumhur orang Maturidi: iaitu *qadim*, kerana iktibar kepada permulaan.

Iaitu masyhur kata ulama *radhiyallahu 'anhum* dalam bicara seperti *ikhtilaf* antara keduanya itu di dalam sifat *Takwin*. Maka kata Imam Asy'ari: Iaitu baharu. Dan kata Imam Abu Mansur Maturidi: Iaitu *qadim* seperti *Qudrah* dan *Iradah*. Dan *tafsil*-nya (تفصيل) kata itu telah tersebut dalam segala kitab yang *muthawwalat* (مطولات).

PERBAHASAN SIFAT IDRAK (إِدْرَاك)

Maka wajiblah atas kamu mengetahui daripada takluknya sekalian sifat yang ada takluknya. Dan kerana itulah kata *musannif* dalam masalah yang lagi akan datang.

فَهَلْ لَهُ إِدْرَاكٌ أَوْ لَا خُلْفٌ ۖ وَعِنْدَ قَوْمٍ صَحَّ فِيهِ الْوَقْفُ

Yakni: Jika ditanyai orang akan dikau: Adakah mempunyai bagi Allah 'Azza Wa Jalla sifat Idrak (akan barang sesuatu yang dengan Idrak yang qadim lagi azali), atau tiada?

Maka jawab olehmu: Iaitu ikhtilaf kata ulama. Dan qaul yang rajih iaitu tawaqquf (kepada Allah Ta'ala).

Dan kata setengah ulama, seperti Qadhi dan Imam Haramain dan lainnya: Iaitu mempunyai bagi Allah 'Azza Wa Jalla sifat Idrak yang qadim, seperti sifat Sama' dan Basar. Dan iaitu qaul (قول) yang dhaif.

Faedah

Maka Idrak itu pendapat suatu. Dan iaitu dibahagi atas dua bahagi:

Pertama, Idrak kepada barang tiada ada ia dengan alat. Maka ada ia iaitu kepada Zat-Nya yang mendapat.

Dan kedua kepada barang yang ada ia dengan alat. Maka ada ia dalam tempat penglihatnya, seperti barang yang ada ia penglihatan dengan hasil suruh.

PERBAHASAN SIFAT MAKNAWIYYAH (معنوية)

Dan kata *musannif radhiyallahu 'anhu* halnya menyatakan sifat *Maknawiiyyah* (معنوية). Dan iaitu tujuh sifat pula:

حَيِّ عَلِيمٌ قَادِرٌ مُرِيدٌ ❁ سَمْعٌ بَصِيرٌ مَا يَشَاءُ يُرِيدُ

Yakni: *Setengah sifat yang wajib bagi Allah 'Azza Wa Jalla itu hidup dengan Zat-Nya.*

Dan menunjukkan atas demikian itu dalil *nas* Kitab dan *Ijmak Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah*.

Dan yang mengetahui atas sekalian maklum-Nya. Dan yang imkan menjadikan sekalian mumkin jika hendak Ia menentukan dia. Dan yang mendengar dengan pendengar yang qadim atas segala yang maujud. Dan Iradah itu bersamaan dalam maknanya, atas kata jumhur Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah.

Halnya *khilaf* dengan kata orang *Muktazilah la'natullah 'alaihim* (لعنة الله عليهم), dan yang berkata dengan kata yang *qadim* atas sekalian maklumnya.

Syahadan

Setengah daripada sifat *ma'ani* (معاني) pula *takwin* atas mazhab Imam Abu Mansur Maturidi. Dan iaitu *qadim* kepadanya, halnya *khilaf* mazhab Abu Hasan Asy'ari. Maka iaitu dibilang sifat *fi'il* (فعل). Dan iaitu baharu kepadanya,

radhiyallahu 'anhuma, seperti barang yang telah tersebut di dalam kitabnya.

Faedah

Telah tersebut *ikhtilaf* Imam Asy'ari dan Imam Abu Mansur Maturidi dalam bicara sifat *Nafsiyyah* (نفسية) dan *Maknawiyyah* (معنوية).

Kerana kepada Imam Asy'ari *radhiyallahu 'anhu* bahawasanya sesungguhnya maklum kita itu dua bahagi. Dan iaitu ada kalanya *maujud* dalam *kharij* dan *zihin*. Dan ada kalanya maklum dalam *kharij* dan *zihin*.

Maka yang pertama itu sifat *Ma'ani*, dan kedua sifat *Salbiyyah* (سلبية). Halnya tiada *Wasithah* (واسطة) antara keduanya.

Dan Imam Abu Mansur Maturidi mengisbatkan *wasithah* (واسطة) antara keduanya. Kerana kata Imam Abu Mansur Maturidi bahawasanya maklum kita itu dibahagi atas tiga bahagi:

Pertama, *tahqiq* di dalam *kharij*.

Dan kedua, tiada *tahqiq* di dalam *kharij*.

Maka yang pertama itu dibahagi atas dua bahagi:

Pertama, *tahqiq* dalam *kharij*, kerana sendirinya.

Dan kedua, *tahqiq* di dalam *kharij* kerana mengikut bagi lainnya. Iaitu sifat *ahwal*, yakni sifat *Nafsiyyah* (نفسية) dan *Maknawiyyah* (معنوية).

Maka kata Imam Abu Mansur *radhiyallahu 'anhu* dan kata Syeikh Sanusi dalam syarahnya bahawasanya sifat dua puluh itu dibahagi atas tiga bahagi:

Dan tiada wujud dalam *kharij*.

Dan tiada wujud dalam *zihin*.

Dan ketiga, wujud dalam *zihin*, halnya tiada wujud dalam *kharij*.

Maka yang pertama itu sifat *Ma'ani*. Dan yang kedua sifat *Salbiyyah*. Dan yang ketiga, sifat *Maknawiyah* (معنوية). Maka kata inilah menyatakan kata Imam Abu Mansur *radhiyallahu 'anhu*.



MEMBANTAH KEKELIRUAN MUKTAZILAH

Syahadan

Telah muafakat jumhur ahli *Al-Islam* dengan mengisbatkan sifat *Ma'ani* (معاني) bagi Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* serta *qadim*-nya semuanya. Maka mungkarlah orang *Muktazilah la'natullah 'alaihim* (لعنة الله عليهم) daripada mengisbatkan sifat *Ma'ani* (معاني) kepada Zat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Kerana bahawasanya jikalau bersifat Allah Ta'ala dengan sifat *Ma'ani* (معاني) halnya iaitu *qadim*, maka berbilang *qadim* dalam hak Allah Ta'ala. Maka demikian itu *muhal* (محال) atas Allah Ta'ala.

Maka menolakkan *musannif* dengan katanya:

مُتَكَلِّمٌ ثُمَّ صِفَاتُ الذَّاتِ ❁ لَيْسَتْ بِغَيْرٍ أَوْ بَعَيْنِ الذَّاتِ

Yakni: Maka sifat zatiy (yakni sifat *Ma'ani* dan sifat *Maknawiyah*) itu tiada lainnya *Zat-Nya*, dan tiada 'ain *Zat-Nya*.

Syahadan

Bahawasanya sifat *Ma'ani* (معاني) dan *Maknawiyah* (معنوية) itu tiada harus dikata lain daripada zat, kerana lazim dua *qadim*. Dan tiada harus pula dikata bahawasanya sifat itu 'ain zat, kerana lazim ia dua tuhan. Dan iaitu *muhal* (محال).

Dan jikalau dikata sifat itu lain daripada zat, maka lazimlah baharu sifat. Maka menjadi Zat Allah Ta'ala itu bagi tempat yang baru. Dan iaitu *muhal* (محال).

Tetapi iktiqad yang sahah bahawasanya sifat Zat-Nya itu tiada lain daripada Zat dalam pihak tiada harus berdirinya, dan tiada 'ain zat dalam pihak *mafhum*-nya sifat itu berlainnya dengan *mafhum*-nya zat. Maka inilah perkataan yang *sahih*.

Dan adapun di dalam iktiqad kita bahawasanya hakikat zat itu berlain hakikat sifat, kerana bahawasanya hakikat zat itu wujud yang *qadim* dengan Zat-Nya, halnya tiada tersandar bagi lain-Nya, dan hakikat sifat itu wujud yang *qadim* sebab *qadim* Zat-Nya, halnya disandarkan bagi Zat, maka perkataan itu *kafa*-lah (كفى) kepada orang yang awal dalam mengetahui demikian itu. Kerana iaitu sebab banyak ber-*khilaf* ulama Ahli As-Sunnah dan orang yang sesat daripada orang *Muktazilah* dan *al-hukama'* (الحكماء).

Syahadan

Adapun sifat *af'al* (أفعال) itu, maka iaitu baharu, kepada mazhab Imam Asy'ari. Dan *qadim*, kepada Imam Abu Mansur. Dan iaitu telah tersebut dalamnya.

Adapun sifat *Salbiyyah* (سلبية) itu, maka iaitu tiada *qadim* dan tiada baharu atas kata setengah ulama. Adapun sifat *Nafsiyyah* (نفسية) itu, maka iaitu 'ain zat.

Dan *qaul* yang *rajih* daripada kata jumhur ulama *radhiyallahu 'anhum* bahawasanya sifat *Salbiyyah* (سلبية) itu

tentu *qadim*-nya dalam *muhal* (محال) permulaan 'adam (عدم), dan di dalam pihak *muhal* (محال) tiadanya. Kerana bahawasanya wujud Zat Allah 'azza wa jalla itu tiada *tasawwur* (تصور) Ia dalam akal kita, melainkan dengan bersifat *Qidam* dan *Baqa'* dan barang sebagainya.

Dan adapun bicara sifat *Salbiyyah* (سلبية) tiada *qadim* tiada baharu, maka iaitu dalam bicara *lughawiyyah* (لغوية), bukan bicara *isthilaḥiyyah* (اصطلاحية).

Dan adapun sifat *Salbiyyah* (سلبية) dalam hak wujud yang baharu itu, maka iaitu tentu baharunya.

Syahadan

Bermula makna *ghairiyyah* (غيرية) itu, maka iaitu beberapa maknanya:

Dan setengahnya iaitu rencana daripada tiap-tiap dua maklum yang sah mengetahui dengan salah suatu serta tiada mengenal lainnya.

Dan setengahnya maknanya itu rencana dua maklum yang berkhilaf-khilaf di dalam hakikat.

Dan setengah maknanya iaitu rencana daripada dua maklum yang sah wujud salah suatu serta 'adam (عدم) lainnya.

Maka *qaul* (قول) yang akhir itu *a'raf* (أعرف) yang kebanyakan orang banyak daripada kata ulama. Maka *ghairiyyah* (غيرية) dengan makna yang awal dan yang kedua dalam sifat Allah 'Azza Wa Jalla itu sah, dan dengan makna

yang ketiga itu tiada sah.

Syahadan

Bermula makna *ghairiyyah* (غيرية) dalam hak sifat Allah 'azza wa jalla dengan Zat-Nya itu wajib dalam iktiqad kita, dan tiada sah dikatanya. Kerana bahawasanya telah maklum daripada kita hakikat sifat itu berlainan pada hakikat zat. Dan tiada sah dikatanya bahawasanya sifat Allah 'azza wa jalla itu berlainan dengan zat, sebab wujud *ibham* (إبهام) pada fikir orang yang awam.

Dan makna 'ainiyyah (عينية) dalam hak sifat Allah 'azza wa jalla dengan Zat-Nya itu tiada sah ia dalam iktiqad kita, dan tiada sah katanya dalam hak Allah dengan Zat-Nya. Sebab tiada sah makna 'ainiyyah (عينية) dalam hak Allah Ta'ala dengan Zat-Nya, kerana bahawasanya makna 'ainiyyah (عينية) itu rencana daripada wujud yang bersamaan dalam hakikatnya.

Yakni sifat Allah 'azza wa jalla yang bangsa zat, tiada sah dikatanya bahawasanya sifat itu 'ain zat. Dan tiada sah pula dikatanya bahawasanya sifat itu lain daripada zat. Tetapi sah dikatanya pihak mengambil hujah atas perkataan orang yang sesat daripada orang yang *Muktazilah* yang menafikan wujud sifat yang bangsa zat dalam hak Allah Ta'ala.

لَا هِيَ هُوَ وَلَا هِيَ غَيْرُهُ

Yakni: *Tiada sifat itu 'ain zat. Dan tiada sifat itu lain daripada zat.*

Dan kata Syeikh Sanusi *radhiyallahu 'anhu*: Bahawasanya sifat dua puluh itu dibahagi atas tiga bahagi:

Pertama, dikatanya sifat itu *'ain* zat. Dan iaitu sifat *Nafsiyyah* (نفسية).

Kedua, dikatanya bahawasanya sifat itu bukan *'ain* zat, dan bukan sifat itu lain daripada zat. Maka iaitu sifat.

Dan ketiga, sifat itu lain zat, iaitu sifat *Salbiyyah* (سلبية).

Dan dibahagi pula sifat itu tiga bahagi:

Pertama, wujud di dalam *zihin* kita, dan wujud di dalam *kharij*, yakni dalam zat. Dan iaitu sifat *Ma'ani* (معاني), kerana bahawasanya sifat *Ma'ani* (معاني) itu *maujud* di dalam Zat-Nya, dan *maujud* di dalam *zihin* kita dengan wujud yang sabit.

Kedua, sifat itu wujud di dalam *zihin* kita dengan *isbat* (إثبات) halnya, tiada wujud dalam *kharij*, yakni di dalam Zat-Nya. Maka iaitu sifat *Maknawiyyah* (معنوية) dan sifat *Nafsiyyah* (نفسية).

Ketiga, sifat itu tiada *maujud* dalam *kharij*, dan tiada *maujud* dalam *zihin*. Maka iaitu sifat *Salbiyyah* (سلبية), kerana bahawasanya *madlul salbiyyah* (سلبية) itu menafi di dalam zat, dan nafi didalam *zihin* kita. Yakni menafikan barang yang tiada layak bagi hak Allah *'azza wa jalla*, kerana sebab demikian itu dibilang ia lain daripada Zat-Nya.

Dan kata setengah jumhur ulama *radhiyallahu 'anhum*: Dan dinamai sifat *Ma'ani* (معاني) itu *'illah* (علة) bagi sifat *Maknawiyyah* (معنوية). Maka dinamai sifat *Maknawiyyah* (معنوية)

itu *ma'lul* (معلول).

Soal:

Betapa makna '*illah* (علة) dan *ma'lul* (معلول) pada hak Allah Ta'ala '*azza wa jalla*?

Jawab:

Erti '*illah* (علة) dan *ma'lul* (معلول) pada hak Allah Ta'ala itu dengan makna *mulazamah* antara keduanya, kerana dikiaskan pihak *nazhar* (نظر) kita kepada maklum yang baharu. Kerana bahawasanya makna '*illah* (علة) dan *ma'lul* (معلول) kepada sifat Allah '*azza wa jalla* dengan memberi faedah wujud '*illah* (علة) kepada wujud maklum itu tiada sah di dalam hak Allah Ta'ala. Dan inilah kata setengah ulama.

Dan telah menjawab setengah ulama atas demikian itu, kerana bahawasanya makna '*illah* (علة) dan maklum itu tiga perkara:

Pertama, makna '*illah* (علة) itu disandarkan barang suatu kepada lainnya.

Kedua, makna *mulazamah* antara dua *syai'* (شيء) semata-mata barang suatu.

Ketiga, makna *mulazamah* antara dua *syai'* (شيء) dengan nafi dan *isbat* (إثبات).

Maka makna yang pertama itu tiada *muhal* (محال) dalam sifat '*azza wa jalla*, tetapi hendak ada *ma'lul*-nya (معلول) dan *illah*-nya (علة) *qadim* pula. Dan jika ada *ma'lul*-nya (معلول) itu

baharu, maka 'illat-nya (علة) itu baharu pula makna. Maka 'illah (علة) yang kedua itu sah kepada hak Allah Ta'ala halnya tiada syak. Maka yang ketiga itu khusus kepada bicara kita sifat yang baharu Allah Ta'ala.



PERBAHASAN TAKLUK SIFAT ALLAH

Lathifah

Di-naqal-kan atas kata setengah ulama: Bahawasanya sifat *Salbiyyah* (سلبية) itu dinamai ia dengan sifat *jalal*. Dan sifat *tsubutiyyah* (ثبوتية) itu dinamai dengan sifat *kamal* dan sifat *ikram*.

Dan kata setengah ulama: Bahawasanya *jalal* itu sifat *tsubutiyyah* (ثبوتية), dan *ikram* itu sifat *Salbiyyah* (سلبية). Dan ibaratkan mereka itu daripada sifat *Salbiyyah* (سلبية) dengan lafaz *nu'ut* (نعوت), dan sifat *tsubutiyyah* (ثبوتية) dengan lafaz sifat. Maka kata mereka itu sifat *al-jalal* dan *nu'ut al-ikram* (نعوت الإكرام).

Dan ketahui olehmu! Bahawasanya sifat yang *tsubutiyyah* (ثبوتية) itu dua bahagi. Pertama, ada ia yang takluk. Dan kedua, ada ia yang tiada takluk.

Maka erti sifat yang takluk itu barang yang menuntut ia akan perbuatan yang bertambah atas berdiri bagi Zat-Nya.

Dan yang kedua itu barang yang tiada menuntut ia akan perbuatan yang bertambah akan berdiri bagi Zat-Nya.

Dan kata setengah ulama: Erti takluk bagi sifat *Qudrah* itu *imkan ijad* (إمكان إيجاد) barang suatu daripada *mumkin*, dan

imkan i'dam (إمكان إعدام) akan segala *mumkin*. Dan takluk bagi *iradah* itu *imkan takhsis* (إمكان تخصيص) akan segala *mumkin*.

Dan kata jumbuh *Asy'ari*: Dan nama takluk itu *qadim*. Dan iaitu *nafsiyyah* (نفسية) yang ada takluknya.

Dan kata jumbuh *Maturidi*: Dan nama takluk sifat itu *idhafiyyah* (إضافية). Dan iaitu baharu.

Dan kerana itu kata *musannif rahmatullah 'alaih*:

فَقُدْرَةٌ بِمُمْكِنٍ تَعَلَّقْتُ * بِلَا تَنْهَاهِي مَا بِهِ تَعَلَّقْتُ

Yakni: Maka sifat *Qudrah* bagi tiap-tiap itu takluk dengan tiada kesudahannya barang ditakluk oleh sifat *Qudrah*.

وَوَحْدَةً أُوجِبُ لَهَا وَمِثْلُ ذِي * إِرَادَةٍ

Yakni: Dan engkau wajibkan bagi sifat *Qudrah* itu esa tiada berbilang-bilang barang yang takluk, dan jikalau berbilang barang yang ditakluk sekalipun. Dan seperti *Qudrah* itu sifat *Iradah*.

Yakni: *Qudrah* dan *Iradah* itu takluk ia atas sekalian *mumkin*, dengan *imkan* (إمكان) menjalankan dia, dan meniadakan dia, dan *imkan* (إمكان) menentukan atas demikian itu.

Dan erti *mumkin* itu barang yang sah adanya dan sah tiadanya, halnya bersamaan sama jua *mumkin* wujud *ba'da al-'adami* (بعد العدم), atau *mumkin 'adami ba'da al-wujud* (عدم بعد الوجود), atau *mumkin sayujad* (سيوجد), atau *mumkin 'alimallahu annahu lam yujud* (علم الله أنه لم يوجد). Yakni *mumkin* yang telah diketahui oleh Allah Ta'ala bahawasanya *mumkin*

itu tiada wujud dalam *kharij*, seperti masuk Abu Lahab itu ke dalam syurga dan masuk Sahabat dalam neraka.

Maka *Qudrah Iradah* itu takluk jua atas *qaul* (قول) ulama yang *rajih*. Kerana bahawasanya *mumkin* itu ada kalanya telah maklum bagi Allah Ta'ala wujudnya. Maka iaitu wujudnya *kharijiyyah* (خارجية). Dan ada kalanya mustahil wujudnya jikalau telah diketahui oleh Allah Ta'ala 'adamnya (عدم) dalamnya.

Maka semuanya itu takluk *Qudrah Iradah* akan semuanya itu dengan menilik *imkan* (إمكان) wujudnya, kerana bahawasanya wajib yang 'aradh (عرض) dan mustahil yang 'aradh (عرض) itu tiada menegahkan ia takluk *Qudrah Iradah*.

Dan keluar daripada kata *mumkin* dua perkara:

Pertama, wujud yang wajib. Dan iaitu wujud Zat Allah Ta'ala dan Sifat-Nya. Maka takluk *Qudrah Iradah* akan keduanya.

Kedua, mustahil, seperti syirik bagi Allah Ta'ala. Maka tiada takluk *Qudrah Iradah* akan barang yang mustahil itu, masuk jisim yang besar di dalam liang yang sempit, seperti masuk bumi di dalam lubang jarum serta kekal keduanya, dan barang sebagainya. Maka iaitu mustahil pada akal kita, seperti firman Allah Ta'ala didalam *Qur'an Al-'Azhim*:

... وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ... ﴿٤٠﴾

Yakni: Tiada masuk orang yang kafir sekali-kali dalam syurga hingga masuk tubuh antara di dalam lubang jarum yang kecil.

Maka masuk tubuh antara dalam lubang jarum yang kecil serta luasnya itu mustahil pada akal kita, dan iaitu mustahil wujudnya. Dan masuk orang kafir di dalam syurga itu setengah daripada *mumkin* 'alimallahu annahu lam yujad (ممكن علم الله أنه لم يوجد) pada hukum syarak. Dan hukum akal itu setengah daripada mustahil 'aradh (عرض). Maka telah tersebut bahawasanya mustahil yang 'aradh (عرض) itu tiada menegahkan takluk *Qudrah Iradah* atas demikian itu pada hukum akal. Maka engkau fikirlah perkataan ini supaya jangan jatuh kamu kepada akidah yang sesat.

Dan kata setengah orang *Muktazilah* bahawasanya *Qudrah Iradah* itu takluk ia kepada *muhal* (محال) bagi Allah Ta'ala, seperti syirik *al-bari* (الباري). Dan demikian itu kata Ibn Hazim bahawasanya Allah Ta'ala itu kuasa menjadikan dia anak. Jikalau tiada kuasa, maka lazimlah lemah.

Katanya itu amat sesat. Kerana bahawasanya *muhal* (محال) itu tiada menerima takluk *Qudrah Iradah*. Maka betapa menjadi lemah?

Syahadan

Kata setengah ulama: Bahawasanya tiap-tiap sifat yang takluk kepada barang suatu dengan *ijad* (إيجاد) dan *i'dam* (إعدام), maka iaitu khusus takluk kepada sekalian *mumkin*, dan tiada takluk ia kepada wajib dan mustahil. Dan iaitu khusus *Qudrah* dan *Iradah*.

Dan tiap-tiap sifat yang takluknya dengan tiada *ijad* (إيجاد) dan tiada *takhsis* (تخصيص), maka takluknya kepada *mumkin* dan wajib dan mustahil, seperti Ilmu dan *Kalam*

dan *Sama'* dan *Basar* dalam setengah masalah. Maka inilah *dhabith* (ضابط) takluk.

Syahadan

Adakah harus dikata bahawasanya Allah Ta'ala menghendaki *kufur* orang kafir, atau tiada?

Maka jawab olehmu: Tiada harus dikata yang demikian itu kerana takzim bagi Allah Ta'ala, dan jikalau ada sah ia didalam iktiqad sekalipun. Tetapi wajib kita jawab bahawasanya Allah Ta'ala menjadikan sekalian alam. Dan demikian lagi jawabnya orang yang menanyakan adakah menjadikan Allah Ta'ala babi atau anjing.

Maka inilah kata ulama yang *rajih*, halnya khilaf atas setengah ulama.

Faedah

Takluk *Qudrah Iradah* itu ada kalanya *Suluhiy* (صلوحي), ada kalanya *tanjiziy* (تنجيزي).

Dan yang pertama itu *qadim*. Dan iaitu *nafsiyyah* (نفسية) bagi sifat *Qudrah dan Iradah*, kata Imam Asy'ari *radhiyallahu 'anhu*. Dan iaitu *qaul* (قول) yang *rajih*.

Dan yang kedua itu takluk itu baharu. Dan iaitu yang dimuktamadkan oleh Qadhi Baqillani, halnya mengikut kata Imam Abu Mansur Maturidi *radhiyallahu 'anhu*. Dan iaitu *qaul* (قول) yang daif. *Wallahu A'lam*.

Soal: Betapa orang yang menyatakan masalah ini, adakah kuasa Allah Ta'ala membinasakan Zat-Nya yang Maha Tinggi, atau Sifat-Nya yang wajib ia dalam hak Allah Ta'ala?

Jawab olehmu: Bahawasanya yang demikian itu *bid'ah* (بدعة) lagi amat sesat. Dan ada kalanya menjadi kafir. Dan inilah kata Syeikh Abu Syakur As-Salami *radhiyallahu 'anhu*.

Dan takluk sifat Ilmu dan Kalam itu atas sekalian *mumkin*, dan wajib, dan mustahil yang bangsa *'aqliyyah* (عقلية), seperti kata *musannif*:

وَالْعِلْمُ لَكِنْ عَمَّ ذِي ۞ وَعَمَّ أَيْضًا وَاجِبًا وَالْمُتَنَبِّعُ
وَمِثْلُ ذَا كَلَامُهُ فَلَنَتَّبِعُ

Yakni: Ilmu dan Kalam itu seperti takluk Qudrah Iradah kepada sekalian *mumkin*. Tetapi Ilmu dan Kalam itu takluk kepada yang wajib dan mustahil. Maka ikutlah perkataan ini.

Syahadan

Erti takluk Ilmu itu nyata *inkisyaf* (انكشاف) bagi sekalian maklum. Dan erti takluk Kalam itu mengkhabarkan barang maklumnya. Dan Ilmu itu tiada takluk ia melainkan takluk *tanjizi* (تنجيزي) atas *qaul* (قول) ulama yang *rajih*. Dan Kalam itu ada kalanya takluk *tanjizi* (تنجيزي), halnya *ittifaq* antara jumhur ulama. Dan ada kalanya takluk *suluhi* (صلوحي) atas

qaul (قول) yang *rajih*.

Faedah

Bermula takluk Kalam di dalam azali itu terbagi dengan *amri* (أمر) dan *nahyi* (نهي) dan *khavar*, atas kata jumhur ahli *Al-Islam radhiyallahu 'anhum*. Halnya khilaf atas orang *Muktazilah* di dalam perkataan ini telah masyhur antara ulama Ahli *Al-Islam* dan *Muktazilah*.

Maka engkau fikirlah perkataan itu: *Sama' Basar* itu takluk ia kepada sekalian *maujud*, *qadim* keadaannya atau baharu. Dan *Hayah* itu tiada takluk ia kepada barang suatu. Seperti kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَكُلِّ مَوْجُودٍ أَنْظَ لِلْسَّمْعِ بِهِ * كَذَا الْبَصَرِ إِدْرَاكُهُ إِنْ قِيلَ بِهِ
وَعَيْرُ عِلْمٍ هَذِهِ كَمَا ثَبَتَ * ثُمَّ الْحَيَاةُ مَا بِشَيْءٍ تَعَلَّقَتْ

Yakni: Tiap-tiap yang *maujud* itu, maka engkau taklukkan bagi *Sama'* dengan dia. Demikian lagi sifat *Basar* dan sifat *Idrak*, jikalau dikata dengan dia itu (dan iaitu *qaul* yang *daif*).

Dan lawannya Ilmu. Inilah dalilnya itu seperti barang yang *sabit* ia di dalam nas *Qur'an* dan *Hadis Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam*, dan *ijmak* jumhur ulama ahli *Al-Islam radhiyallahu 'anhum*. Maka sifat *Hayah* itu tiada kepada barang suatu takluknya.

Syahadan

Sama' Basar itu takluk ia kepada sekalian yang *maujud*, *qadim* keadaannya atau baharu, halnya tiada ia kepada

sekalian yang mustahil, dan sekalian *mumkin* yang *ma'dum* (معدوم).

Dan adapun *Idrak* (إدراك) itu, maka iaitu telah tersebut ia dalam khilaf ulama kepada membilang sifat atau tiada. Dan takluk *Sama'*, *Basar* itu tiadalah ia melainkan *tanjizi* (تنجيزي). Dan iaitu ada kalanya *qadim*, seperti takluk kepada Zat dan Sifat-Nya. Dan ada kalanya baharu, seperti takluk ia kepada *maujud* yang baharu.

Faedah

Takluk *Qudrah* itu mengikut ia atas takluk *Iradah*. Dan takluk *Iradah* itu mengikut takluk Ilmu. Dan takluk sifat itu dibahagi atas tiga bahagi:

Pertama, takluk atas sekalian *mumkin* yang *ja'iz* (جائز). Dan iaitu *Qudrah* *Iradah*.

Keduanya, takluk kepada sekalian yang *maujud qadim* keadaannya atau baharu. Dan iaitu *Sama'* *Basar*.

Ketiga, takluk kepada sekalian hukum yang bangsa akal, yakni wajib dan *ja'iz* (جائز) dan *muhal* (محال). Dan iaitu Ilmu dan Kalam.

Dan kata setengah ulama: Bahawasanya sifat itu dibahagi atas tiga bahagi:

Pertama, sifat hakikat yang *mahdhah* (محضة). Dan iaitu Wujud, dan *Hayah*.

Kedua, sifat hakikat yang *idhafiyyah* (إضافية), yakni baginya itu takluk dengan lainnya. Seperti Ilmu dan *Qudrah*

Iradah.

Ketiga, sifat *idhafiyyah* (إضافية) yang *mahdhah* (محضة). Seperti *ma'iyyah* (معية) dan *qabliyyah* (قبلية).

Maka inilah kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhum*.

Takmil

Perbezaan takluk *Qudrah Iradah* dan *Sama' Basar* itu umum khusus daripada satu wajah. Yakni berhimpun ia dalam *mumkin* yang *maujud*. Dan *munfarid* *Qudrah Iradah* dalam takluknya kepada *mumkin* yang *ma'dum*, dan *munfarid* takluk halnya mutlak. Yakni berhimpun *Qudrah Iradah* dan *Ilmu Kalam* kepada *mumkin*. Dan *munfarid* takluk *Ilmu Kalam* kepada barang yang wajib dan mustahil.

Adapun perbezaan takluk *Sama' Basar* dan *Ilmu Kalam* itu umum khusus mutlak. Yakni berhimpun *Sama' Basar* dan *Ilmu Kalam* kepada yang wajib, dan wujud yang *ja'iz*. Dan manfaat *Ilmu Kalam* kepada barang yang mustahil, dan *mumkin* yang *ma'dum*.

Dan antara takluk *Iradah* dan *Ilmu Kalam* dan *Sama' Basar* itu umum khusus halnya mutlak. Maka *Ilmu Kalam* itu berhimpun keduanya dengan *Qudrah Iradah* kepada *mumkin*. Dan berhimpun *Ilmu Kalam* dengan *Sama' Basar* kepada wujud yang wajib dan wujud yang *ja'iz*. Dan *munfarid* *Ilmu Kalam* kepada barang yang mustahil dan *mumkin* *ma'dum*.

Dan kata Syeikh Muhammad Jazuli *rahmatullah 'alaih*: Bermula bicara takluk sifat itu terbahagi atas tiga bahagi:

Pertama, takluk *Qudrah* dan *Iradah* itu bersamaan di dalam sekalian *mumkin*.

Kedua, takluk *Sama' Basar* itu bersamaan dalam sekalian yang *maujud*.

Ketiga, takluk *Ilmu* dan *Kalam* itu bersamaan dalam *ja'iz* (جائز) dan *mustahil* dan *wajib*.

Maka inilah akhir katanya *radhiyallahu 'anhu, amin*.



BAB 5

PERBAHASAN NAMA ALLAH YANG TERAGUNG

Dan kata *musannif radhiyallahu 'anhu* halnya menyatakan pihak *asma'* (أَسْمَاء) Allah yang Maha Tinggi:

وَعِنْدَنَا أَسْمَاؤُهُ الْعَظِيمَةُ ❁ كَذَا صِفَاتُ ذَاتِهِ قَدِيمَةٌ
وَاخْتِيرَ أَنَّ اسْمَهُ تَوْفِيقِيَّةٌ ❁ كَذَا الصِّفَاتُ فَاحْفَظِ السَّعِيَّةَ

Yakni: Kepada iktiqad Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah *radhiyallahu 'anhum*, *Asma'* Allah Ta'ala yang Maha Tinggi. Dan demikian sifat yang bangsa zatiy (sifat Ma'ani dan Maknawiyyah). Maka semuanya itu tentu qadimnya.

Dan qaul yang rajih bahawasanya *Asma'* Allah Ta'ala itu *taufiqiyyah* (yakni barang yang dikhabarkan oleh syarak dan Hadis Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam). Dan demikian sifat. Maka engkau peliharakan dalilnya pada syarak.

Dan *asma'* (أَسْمَاء) Allah yang *mua'zzhamah* (معظمة) itu barang yang menunjukkan ia atas Zat Allah, seperti lafaz Allah. Atau barang yang menunjukkan atas sifat Allah yang *qa'imun* (قائم) kepada Zat Allah Ta'ala, seperti *qadir* dan *murid* dan barang sebagainya. Maka namanya itu *qadim* sebab samai Allah Ta'ala dengan dia.

Maka *asma'* (أَسْمَاء) Allah Ta'ala itu tiga bahagi:

Pertama, barang yang menunjukkan atas Zat Allah Ta'ala semata-mata seperti Allah.

Kedua, barang yang menunjukkan atas sifat Allah Ta'ala yang tiada berdiri bagi Zat Allah Ta'ala, seperti *Khaliq* dan *Razzaq* dan barang sebagainya.

Ketiga, barang yang menunjukkan ia atas sifat Allah Ta'ala yang bangsa *zatiy*, seperti *qadim murid*, *'alim*, *hayyun*, dan barang sebagainya.

Maka yang pertama itu bahawasa *isim* itu *'ain musamma*. Dan yang kedua, *isim* itu lain *musamma*, yang *isim* itu tiada *'ain musamma*, dan tiada lainnya *musamma*.

Syahadan

Bermula *qaul* (قول) yang *rajih* bahawasanya *Ismi A'zham* (أعظم) itu tiada khusus *'ain*-nya.

Dan kata setengah ulama: *Ismu A'zham* (أعظم) itu Allah. Dan *Al-Hayyu Al-Qayyum*. Dan kata setengah ulama: *Ya Zal Jalal Wal-Ikram*.

Dan di dalam Hadis yang *sahih*: Bahawasanya bagi Allah Ta'ala itu sembilan puluh sembilan *asma'* (أسماء).

Dan di dalamnya itu ada *ismu mu'azzham* (معظم) yang tiada khusus *'ain*-nya.

Dan kata *jumhur* ulama *radhiyallahu 'anhum*: Tiada mengenal *ismi mu'azzham* (معظم) itu melainkan Nabi dan Rasul dan *auliya'* Allah Ta'ala.

Dan kata Syeikh Sa'duddin: Bahawasanya *asma'* (أسماء) Allah Ta'ala itu ada kalanya diambil daripada *nafsi* zat, dan ada kalanya diambil daripada iktibar barang yang suatu daripada sifat *uluhiyyah*, dan ada kalanya diambil daripada sifat *Salbiyyah* (سلبية), dan ada kalanya diambil daripada sifat *idhafiyyah* (إضافية), dan ada kalanya diambil daripada sifat *af'al* (أفعال). Maka sebab itulah banyak *asma'* (أسماء) Allah Ta'ala.

Dan adapun *ismu mu'azzham* (معظم) itu, maka iaitu *qadim*. Dan demikian lagi Sifat Allah Ta'ala yang bangsa *zatiy*. Dan adapun sifat *af'al* (أفعال) itu, maka *ikhtilaf* jumbuh ulama seperti barang yang telah tersebut. Dan adapun sifat *Salbiyyah* (سلبية) ini, maka iaitu telah tersebut di dalam *ikhtilaf* ulama.



HARAM MEREKA-REKA NAMA ALLAH

Dan *asma'* (أَسْمَاء) Allah Ta'ala itu *taufiqiyyah* (تَوْفِيقِيَّة), yakni barang yang dikhabarkan oleh Allah Ta'ala dan Hadis Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam, dan *ijmak jumhur* ulama *radhiyallahu 'anhum*.

Dan tiada harus menamai ia dengan nama akan Allah Ta'ala, melainkan dengan izin syarak di dalam *isti'mal* (استعمال) akan dia. Dan barang yang tiada khabarkan oleh syarak, atau tiada memberi izin ia dalam *isti'mal*-kan (استعمال) dia halnya, iaitu tiada memberi *ibham* (إِبْهَام) bagi barang yang mustahil dalam hak Allah Ta'ala, dan halnya memberi *madah* (مَدْح) ia bagi sifat *uluhiyyah*, maka pada mazhab *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah* iaitu tiada harus demikian itu, dan pada mazhab *Muktazilah*.

Dan kata Imam Ghazali *Radhiyallahu 'anhu*: Harus ia di dalam sifat Allah Ta'ala. Dan iaitu barang yang menunjukkan ia atas kemuliaan yang *za'idah* (زَائِدَة) atas Zat-Nya. Dan tiada harus ia dalam *isim* Allah Ta'ala. Dan iaitu barang yang menunjukkan atas *nafsi* zat. Dan *tawaqquf* (تَوْقُف) Imam Haramain di dalam demikian itu. *Wallahu A'lam bittaufiq*.

Dan kata Syeikh Abdul Salam: Tiada yang di-*ikhtilaf*-kan oleh ulama *asma'* (أَسْمَاء) yang keluar ia daripada bahasa *lughah* (لُغَة) orang Arab, melainkan *asma'* (أَسْمَاء) Allah Ta'ala yang keluar daripada Sifat-Nya dan *Af'al*-Nya (أَفْعَال) *Subhanahu Wa Ta'ala*.

BAB 6

KAEDAH BERINTERAKSI DENGAN NUSUS YANG MENYERUPAKAN ALLAH DENGAN MAKHLUK

Wajib atas kamu memelihara barang yang di-
khabarkan oleh syarak, atau memberi izin syarak, dan
isti'mal (استعمال) akan dia, dan barang yang di-
khabarkan oleh
nas Qur'an yang amat mulia, atau Hadis Nabi *Sallallahu*
'Alaihi Wasallam, di dalam zahirnya itu mustahil bagi Allah
Ta'ala.

Maka dalamnya itu dua mazhab. Pertama, mazhab
Salaf. Dan kedua, mazhab *khalaf*. Dan sebab demikian itu,
kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَكُلُّ نَصٍّ أَوْ هَمٍّ التَّشْبِيهَا * أَوَّلُهُ أَوْ فَوْضٌ وَرُمْ تَنْزِيهَا

Yakni: *Tiap-tiap lafaz nas Qur'an yang amat tinggi, atau*
Hadis yang memberi ibham pada kita di dalam zahirnya
bagi hak Allah Ta'ala, maka dalamnya itu dua mazhab.
Maka mazhab khalaf itu katanya takwilkan akan dia
dengan takwil yang patut bagi hak Allah Ta'ala.

Dan kata mazhab Salaf itu engkau tafwidh-kan akan
dia kepada Allah 'Azza Wa Jalla, halnya qasad-kan
menyucikan Allah 'Azza Wa Jalla daripada makna yang
zahirnya itu, mustahil bagi Allah Ta'ala.

Dan iaitu *ittifaq* dua mazhab dalam takwilkan yang *ijmak*, serta menyucikan akan Allah Azza Wa Jalla daripada zahirnya *nas*. Dan *ikhtilaf* dua mazhab itu dalam takwil yang *tafsil* (تفصيل). Seperti firman Allah Azza Wa Jalla:

وَبَقِيَ وَجْهٌ رَبِّكَ ... إِلَى آخِرِهِ

Dan:

وَجَاءَ رَبُّكَ

Dan:

يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ

Dan barang lainnya.

Yakni: Lafaz *wajhun*, dan lafaz *ja'a* (جاء), dan lafaz *yadun*, semuanya itu mustahil kepada Allah Ta'ala di dalam zahir maknanya. Kerana bahawasanya makna *wajhun* pada *lughah* (لغة) itu muka. Dan makna *ja'a* (جاء) itu datang. Dan iaitu menunjukkan berjisim Zat Allah Ta'ala dalam zahir maknanya. Dan makna *yadun* dalam bahasa *lughah* (لغة) itu, maka iaitu tangan yang zahir itu. Maka makna semuanya itu mustahil kepada Allah Ta'ala dalam zahirnya.

Maka mazhab ulama yang *salaf* itu memberi takwil ia dengan takwil yang *ijmal*, serta mustahil ia akan Allah 'Azza Wa Jalla. Maka katanya bahawasanya Allah Ta'ala itu mempunyai *wajhun* dengan *wajhun* yang layak ia bagi Allah 'Azza Wa Jalla. Dan demikian lagi *yadun*.

Dan memberi takwil mazhab ulama *khalaf* dengan takwil yang *munfasil* (منفصل), serta menyucikan akan Allah

Ta'ala daripada zahirnya *nas*. Maka katanya makna *wajhun* itu Zat Allah Ta'ala yang *wajib al-wujud*. Dan makna *yadun* itu *Qudrah* Allah Ta'ala. Dan demikian lagi barang lainnya.

Tetapi mazhab ulama yang *salaf* itu terlebih *aslam*. Dan mazhab ulama yang *khalaf* terlebih *aq'ad* (أقعد) (yakni terlebih teguh), sebab banyak perbantahan daripada orang yang sesat daripada orang *Jabariyyah*, dan *Qadariyyah*, dan *Muktazilah*, dan *Mujassimah*, orang *Falasifah*, dan barang lainnya.

Maka inilah kepada bagi orang yang awam percaya kepada *nas* Qur'an yang *mutasyabih* dan Hadis Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam yang *mutasyabih*. Wallahu A'lam.



BAB 7

AL-QUR'AN ITU BUKANNYA MAKHLUK

Dan wajib atas orang yang *mukallaf* menyucikan Qur'an daripada segala tanda baharu, seperti kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَنَزَّ الْقُرْآنَ أَيْ كَلَامَهُ ❖ عَنِ الْخُدُوثِ وَاحْذَرِ انْتِقَامَهُ
وَكُلَّ نَصٍّ لِلْخُدُوثِ دَلًّا ❖ اِحْمِلْ عَلَى اللَّفْظِ الَّذِي قَدْ دَلَّا

Yakni: (Wajib mengiktikadkan tiap-tiap orang mukallaf qadim Qur'an) menyucikan akan Qur'an (yakni Kalam Allah Ta'ala yang nafsi) daripada segala tanda yang baharu. Dan engkau takutlah akan seksa (Allah Ta'ala bagi orang yang mengucapkan Qur'an itu baharu).

Dan tiap-tiap zahir daripada Kitab dan Hadis yang menunjukkan ia baharu (Qur'an) dalam zahirnya, maka takwilkan atas rasam-nya Qur'an, daripada hurufnya, dan kalimah, dan barang sebagainya, yang menunjukkan rasam-nya itu kepada Kalam Allah 'Azza Wa Jalla yang nafsi. Dan telah tersebut bicaranya dalam sifat Kalam.

Dan Qur'an pada ulama Al-Usuliyyin dan ulama ahli Qira'at itu rencana daripada lafaz dan kalimah yang diturunkan oleh Allah 'Azza Wa Jalla kepada Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam, halnya Bahasa Arab dan lisan Jibril 'alaihissalam.

Dan kepada jumhur ulama *Al-Mutakallimin*: Dan iaitu rencana daripada *Kalam* Allah Ta'ala yang *nafsi* lagi *qadim*, azali, tiada berhuruf dan tiada bersuara, yang *qa'imun* (قائم) kepada Zat Allah Ta'ala. Dan tiada harus mengucapkan itu baharu, dan jikalau mazhab *Usuliyyin* sekalipun, sebab memberi *ibham* (إبهام) akan orang yang awam.



PERBAHASAN KAIFIAT AL-QUR'AN DITURUNKAN

Faedah

Kata setengah jumhur ulama *radhiyallahu 'anhum* di dalam kaifiat menurunkan Qur'an yang '*azhim* (عظيم) kepada Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* atas beberapa wajah.

Pertama, bahawasanya Nabi kita Muhammad itu berupa ia dengan *haikal* malaikat.

Dan kedua, bahawasanya Jibril '*alaihissalam* itu berupa ia dengan *haikal* manusia.

Maka *qaul* (قول) yang kedua itu yang *rajih*.

Dan kaifiat barang yang dikhabarkan oleh Jibril kepada Nabi kita Muhammad itu atas tiga perkara:

Yang pertama itu bahawasanya Jibril itu mengkhabarkan ia dengan maknanya. Dan Nabi kita Muhammad itu mengibaratkan dengan Bahasa Arab.

Dan yang kedua bahawasanya Jibril itu mengibaratkan dengan lafaznya serta maknanya. Dan Nabi kita Muhammad itu mengibaratkan dengan demikian itu.

Dan yang ketiga bahawasanya Jibril mengibaratkan itu dengan lafaznya. Maka Nabi kita Muhammad itu

mengibaratkan dengan demikian itu serta maknanya.

Maka kaifiat yang kedua itu yang *rajih*.

Dan kaifiat Jibril ketika sampai wahyu Allah Ta'ala kepadanya itu dua kaifiat:

Pertama, bahawasanya Jibril sampai kepadanya ilham daripada Allah Ta'ala di dalam tempat yang tinggi.

Dan kedua, bahawasanya Jibril itu mengambil daripada *lauh mahfuzh*.

Maka kaifiat yang kedua itu yang *rajih*.

Faedah Ukhra

Bahawasanya tertib ayat daripada Qur'an yang amat mulia, dan tertib surah itu *taufiqiyyah* (توفيقية), bukan *ijtihadiyyah* (اجتهادية), atas *qaul* (قول) *rajih*. Dan kata setengah ulama, tertib surah itu *ijtihadi*.

Dan ketahui olehmu! Bahawasanya dikhabarkan oleh Hadis yang *syarif*, kitab taurat diturunkan kepada langit dunia dalam enam hari daripada bulan Ramadhan. Dan kitab Injil di dalam tiga belas hari daripada bulan Ramadhan pula. Kata setengah ulama dalam lapan belas hari daripada bulan Ramadhan.

Dan kitab Zabur dalam lapan belas hari daripada bulan Ramadhan pula. Dan Qur'an yang Maha Mulia itu di dalam empat belas hari daripada bulan Ramadhan pula. Dan *Suhuf* (صحف) Nabi Ibrahim 'alaihissalam di dalam permulaan

bulan Ramadhan.

Dan bahawasanya sekalian kitab itu diturunkan ia pada ketika sekali-kali, melainkan Qur'an yang Maha Tinggi. Maka iaitu diturunkan ia kepada Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dalam lebih daripada dua puluh tahun.

Dan bahawasanya sekalian ilmu kitab yang dahulu-dahulu itu masuk ia dalam Qur'an. Dan iaitu masuk ia dalam Ayat Al-Kursi. Dan iaitu masuk ia di dalam *Bismillahir Rahmanir Rahim*. Dan iaitu masuk ia dalam huruf Ba' (ب). Dan iaitu masuk dalam noktahnya. Maka inilah kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhum*. Maka engkau fikirlah dalam perkataan ini. Bahawasanya orang yang melihat dengan yakin itu tiada seperti orang yang mengenal dengan yakin.



PERBAHASAN KALIMAH KUN DALAM AL-QUR'AN

Faedah

Sayugianya mengetahui sekalian orang yang *mukallaf* dalam masalah firman Allah Ta'ala:

...إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾

Maka adalah zahirnya itu mustahil kepada Allah Ta'ala, kerana menjadikan Allah Ta'ala makhluk-Nya dengan kalimah *kun* (كُنْ), yakni *kaf* (ك) dengan *nun* (ن). Maka kalimah *kun* (كُنْ) itu dalam *rasam*-nya pada iktiqad kita itu tentu baharunya.

Dan telah maklum kepada kita bahawasanya *Qudrah Iradah* Allah Ta'ala yang *imkan* (إمكان) menjadikan *mumkin* dan meniadakan dia. Dan telah maklum kepada kita pula bahawasanya takluk *Qudrah Iradah* itu sifat *Nafsiyyah* (نفسية). Dan iaitu *qadim* pada mazhab Imam Asy'ari, yang *rajih* dikata seorang bahawasanya Allah Ta'ala menjadikan sekalian *mumkin* dengan kalimah *kun* (كُنْ). Maka perkataan itu banyaklah orang yang sesat.

Maka hasilnya dalam iktiqad kita yang awam, bahawasanya Allah Ta'ala menjadikan sekalian *mumkin* tiada dengan perantaraan yang hakikat. Dan adapun ayat yang telah tersebut itu tentu *Kalam* Allah Ta'ala 'Azza Wa

Jalla yang benar khabarnya, yang tiada mengetahui dalam hakikat melainkan Allah Ta'ala.

Dan kerana sebab itu, kata jumhur ulama ahli *Al-Islam*: Bahawasanya ayat yang telah *mazkur* itu menunjukkan bahawasanya *Qudrah Iradah* Allah 'Azza Wa *Jalla* apabila takluk ia kepada *maqdur*-Nya. Maka segeralah wujud *maqdur*-Nya, tiada antara sekali-kali, seperti tiada antara *kaf* (ك) dan *nun* (ن).

Dan kata setengah ahli *Al-Islam*: Dan iaitu hakikat. Tetapi iaitu rencana daripada takluk *Qudrah Iradah*, halnya tersandar ia kepada waktu wujud *muta'allaq*-nya (متعلق) yang *kharijiyyah* (خارجية). Dan jangan engkau cita bahawasanya dalam azali itu telah *maujud* kalimah *kun* (كن). Wallahu A'lam.

Dan telah tersebut dalam *ikhtilaf* Imam Abu Al-Hasan Asy'ari dengan Abu Mansur Maturidi dalam masalah sifat *takwin*, dan beberapa ulama ahli *Al-Islam*, dan orang yang sesat di dalam membicarakan masalah *kun* (كن).



BAB 8

SIFAT YANG MUSTAHIL DIKATAKAN TERHADAP ALLAH

Dan apabila telah mengenal engkau akan sekalian barang yang telah tersebut dalam setengah barang yang wajib bagi Allah 'Azza Wa Jalla, maka wajib pula atas kamu mengenal setengah barang yang mustahil bagi Allah 'Azza Wa Jalla, seperti kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّ ذِي الصِّفَاتِ فِي حَقِّهِ كَالْكُونِ فِي الْحِمَاتِ

Yakni: Dan mustahil atas Allah Ta'ala lawan demikian sifat yang telah tersebut dalam hak Allah Ta'ala. Seperti ada Ia didalam jihat.

Yakni: Setengah barang yang mustahil bagi Allah 'Azza Wa Jalla itu dua puluh sifat. Dan iaitu lawannya sifat dua puluh yang telah tersebut.

Dan lawannya wujud itu mustahil 'adam-Nya (عدم). Dan *Qidam* lawannya permulaan-Nya tiada. Dan *Baqa'* lawannya dihubung oleh tiada. Dan *Mukhalafatuhu Lil Hawadits* lawannya itu bersamaan bagi wujud yang baharu. Dan *Qiyamuhu Bi Nafsihi* lawannya itu berkehendak Ia bagi lain-Nya dalam wujud-Nya. Dan *Wahdaniyyah* lawannya itu ada yang menduai Dia.

Dan *Qudrah* lawannya itu lemah atau dengan perkakas. Dan *Iradah* lawannya itu 'adam *Iradah* (عدم إرادة), seperti dikerasi-Nya. Dan Ilmu lawannya itu dungu, atau mengetahui Ia dengan fikir dan *nazhar* (نظر). Dan *Hayah* lawannya itu mati, atau hidup dengan roh. Dan *Sama'* lawannya itu tuli, atau mendengar dengan telinga. Dan *Basar* lawannya itu buta, atau melihat dengan mata. Dan Kalam lawannya kelu, atau berkata dengan huruf atau dengan suara.

Dan *Qadir* itu lawannya yang lemah, atau kuasa dengan perkakas. Dan *Murid* lawannya itu yang tiada mempunyai *Iradah*. Dan Ilmu lawannya itu yang bebal. Dan *Hayyun* lawannya itu yang mati. Dan *Sami'* lawannya itu yang tuli. Dan *Basir* lawannya itu yang buta. Dan *Mutakallim* lawannya itu yang kelu, atau yang berkata dengan suara atau huruf.

Dan *tafsil*-nya bicara barang yang mustahil dalam hak Allah 'Azza Wa Jalla itu telah tersebut dalam segala kitab *muthawwalat* (مطولات). Wabillahi at-taufiq.



BAB 9

PERKARA YANG HARUS BAGI ALLAH

Dan wajib pula atas orang yang *mukallaf* itu mengenal barang yang *ja'iz* (جائز) bagi Allah 'Azza Wa Jalla, kerana itu kata *musannif radhiyallahu 'anh*u:

وَجَائِزٌ فِي حَقِّهِ مَا أَمْكَنَّا ۖ إِيجَادًا إِعْدَامًا كَرِزْقِهِ الْغِنَى

Yakni: Dan yang *ja'iz* dalam hak Allah 'Azza Wa Jalla itu menjadikan sekalian mungkin dan meniadakan dia, seperti memberi rezeki Allah Ta'ala kepada yang berharta, dan tiada memberi harta Allah Ta'ala kepada hamba-Nya yang *fuqara'*.

Dan setengah daripada *ja'iz* (جائز) dalam hak Allah Ta'ala itu memberi syurga bagi hamba-Nya yang taat, dan memberi seksa bagi hamba-Nya yang kafir, dan *ru'yah* (رؤية) dan *hisab* (حساب) dan timbangan dan titian dan barang sebagainya. Maka iaitu *ja'iz* (جائز) dalam hak Allah Ta'ala sah wujudnya, dan sah tiadanya dalam hukum akal.

Maka adapun hukum syarak, maka barang yang dikhabarkan oleh Allah Ta'ala dan Rasul-Nya itu tentu wujudnya, serta wajib atas orang yang *mukallaf* mengiktihadkan yang demikian itu, seperti orang yang *Mukmin* itu dalam syurga, dan orang yang kafir itu masuk dalam neraka halnya kekal dan barang lainnya.

Dan wajib pula atas orang yang *mukallaf* mengiktikadkan bahawasanya Allah 'Azza Wa Jalla itu menjadikan makhluk dan sekalian perbuatan, seperti kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

فَخَالِقٌ لِّعَبْدِهِ وَمَا عَمِلَ ❖ مُوقِفٌ لِّمَنْ أَرَادَ أَنْ يَصِلَ
وَحَاذِلٌ لِّمَنْ أَرَادَ بُعْدَهُ ❖ وَمُنْجِزٌ لِّمَنْ أَرَادَ وَعْدَهُ

Yakni: Maka Allah 'Azza Wa Jalla itu menjadikan sekalian makhluk-Nya, dan barang perbuatannya, baik keadaannya atau jahat. Tetapi orang yang *mukallaf* itu wajib atasnya itu kasab seperti tiada memberi bekas, seperti barang yang lagi datang bicaranya, In Sya'a Allah Ta'ala.

Dan memberi penolong bagi hamba-Nya yang mengerjakan kebajikan, dan menghinakan ia akan hamba-Nya yang mengerjakan kejahatan, dan meluluskan janji-Nya bagi orang yang dikehendaki luas janji-Nya.

Yakni: Allah Ta'ala itu menjadikan ia sekalian perbuatan makhluk yang bangsa *ikhtariyyah* (إختيارية) atas mazhab Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah halnya *ittifaq*, dan *khilaf* dengan mazhab orang *Muktazilah* daripada orang *Qadariyyah*. Dan adapun perbuatan makhluk, yang menjawab itu tentu dijadikan Allah Ta'ala, halnya *ittifaq* dengan mazhab Ahli Al-Islam dan mazhab *Muktazilah*.

Dan wajib pula atas orang *mukallaf* itu mengiktikadkan bahawasanya Allah Ta'ala itu memberi penolong bagi hamba-Nya, menghendaki kepada benar. Dan erti nama penolong itu menjadikan ia bagi hamba-Nya kuat atas ibadat. Dan wujud penolong itu menyertai wujud taat, atas

kata Imam Asy'ari *radhiyallahu 'anhu*. Dan pada Imam Abu Mansur, bahawasanya wujud penolong itu dahulu daripada wujud ibadat.

Dan kata jumbuh ulama *radhiyallahu 'anhum*: Tiada kuasa segala hamba itu mengerjakan barang suatu daripada mengerjakan taat, melainkan dengan wujud *taufik*. Dan hidayah dengan *taufik* itu umum khusus.

Dan wajib pula iktiqadkan atas orang yang *mukallaf* bahawasanya Allah Ta'ala itu menghinakan bagi orang yang dikehendaki jauh daripada jalan yang sesat. Yakni nama *khazlan* (خلان). Yakni hina itu menjadikan Allah Ta'ala bagi hamba-Nya kuat atas mengerjakan maksiat, yakni tiada kuasa sekali-kali melainkan mengerjakan maksiat. Kerana sebab wujud *khazlan* (خلان) dan bicaraan *khazlan* (خلان) itu bersamaan dengan bicara *taufik* pihak *khilaf*-nya antara mazhab Imam Asy'ari dengan Imam Abu Mansur *radhiyallahu 'anhuma*.

Dan wajib pula atas orang yang *mukallaf* mengiktiqadkan bahawasanya Allah Ta'ala itu telah meluluskan janjinya memberi pahala bagi orang yang Mukmin, dan memberi seksa bagi orang yang kafir.

Maka yang pertama itu telah muafakat Imam Abu Hasan Asy'ari dengan Imam Abu Mansur. Dan yang kedua itu khilaf atas mazhab Imam Asy'ari. Maka kepadanya harus atas Allah Ta'ala itu tiada dimeluaskan janjinya dengan menyiksa kafir, istimewa dalam hak orang yang Mukmin yang *'asi* (عاصي).

Dan kata jumhur Maturidi tiada harus demikian itu, kerana firman Allah Ta'ala:

إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ

Yakni: *Bahawasanya Allah Ta'ala itu tiada menyalahi janji-Nya.*



PERBAHASAN PENENTUAN AKHIR KEHIDUPAN SESEORANG

Dan berkhilaf-khilaf dua imam itu dalam bicara *sa'adah* (سعادة) (yakni berbahagia), dan *syaqawah* (شقاوة) (yakni celaka). Dan kerana itu kata *musannif*, halnya mendahulukan mazhab Imam Asy'ari *radhiyallahu 'anhu*:

فَوَزُّ السَّعِيدِ عِنْدَهُ فِي الْأَزْلِ ❁ كَذَا الشَّقِيِّ ثُمَّ لَمْ يَنْتَقِلِ

Yakni: *Wajib atas sekalian mukallaf itu mengiktigadkan bahawasanya berbahagia bagi seorang kepada Allah Ta'ala itu tentu didalam azali. Dan demikian celakanya bagi seorang itu dalam azali halnya tiada berubah.*

Maka inilah yang dimuktamadkan oleh jumhur Asy'ari *radhiyallahu 'anhum*. Dan iaitu rencana daripada pemesti Allah Subhanahu Wa Ta'ala atas demikian itu dalam azali. Maka iaitu *qadim* kepadanya.

Dan erti orang yang berbahagia itu orang yang mati bersifat iman, dan jikalau kedahuluan kafir sekalipun.

Dan erti orang yang celaka itu orang yang mati halnya bersifat kafir, dan jikalau kedahuluan iman sekalipun.

Dan kata jumhur Maturidi *radhiyallahu 'anhum*: Erti *sa'adah* (سعادة) itu orang yang bersifat iman pada waktu sekarang itu. Dan erti *syaqawah* (شقاوة) itu orang yang bersifat

kafir pada waktu sekarang itu. Dan keduanya itu tiada ia dalam azali. Dan iaitu baharu kepadanya *radhiyallahu 'anhum*.

Dan orang yang berbahagia itu ada kalanya menjadikan celaka sebab mengerjakan perbuatan yang menjadi kafir. Dan orang yang celaka itu ada kalanya menjadi berbahagia sebab mengerjakan perbuatan orang berbahagia daripada taat dan ibadat.

Dan kata setengah jumhur Asy'ari: Nama berbahagia itu orang yang telah mengetahui oleh Allah Ta'ala mati atas Islam. Dan celaka itu orang yang telah diketahui oleh Allah Ta'ala mati atas kufur.

Dan khilaf dua ulama itu khilaf yang *lafzi*, bukan khilaf hakiki. Kerana *ittifaq* ulama itu dalam pihak mustahil menjadi murtad dalam hak orang yang maksum imannya. Seperti mustahil menjadi Islam dalam hak orang yang *makhtum* (مختوم) atas *kufur*, seperti Abu Jahal dan Abu Lahab.

Dan adapun *sa'adah* (سعادة) dan *syaqawah* (شقاوة), maka iaitu setengah daripada sifat Allah Ta'ala yang bangsa *fi'il* (فعل). Dan iaitu baharu pada Imam Asy'ari, dan *qadim* pada Imam Abu Mansur, seperti yang telah tersebut dalamnya.



SYARAK MEWAJIBKAN USAHA KEPADA SETIAP MUKALLAF

Maka menyatakan *musannif radhiyallahu 'anhu* pihak orang yang *mukallaf*, wajib *kasab* (كسب) kerana nas dalam Qur'an:

وَعِنْدَنَا لِلْعَبْدِ كَسْبٌ كُفًّا ۖ بِهِ وَلَكِنْ لَمْ يُؤْثَرْ فَأَعْرِفَا

Yakni: Dan iaitu kepada mazhab Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah, wajib bagi orang yang *mukallaf* itu *kasab* yang menjadi taklif ia dengan dia. Tetapi tiada memberi bekas sekali-kali. Telah engkau ketahui perkataan itu.

Yakni: Kata *musannif* itu menolakkan ia iktiqad orang yang *Jabariyyah*, dan orang yang *Qadariyyah* yang telah sesat keduanya.

Syahadan

Telah masyhur *ikhtilaf* ulama ahli Al-Islam dalam hakikat *kasab* (كسب), istimewa pada orang *Muktazilah la'natullah 'alaihim* (لعنة الله عليهم).

Dan kata Imam Asy'ari *radhiyallahu 'anhu*: Erti *kasab* (كسب) *mukallaf* itu rencana daripada menyerta *Qudrah* yang *qadim* dengan *qudrah* yang baharu, ada dalam *muta'allaq-Nya* (متعلق), halnya tiada memberi bekas *qudrah* yang baharu, melainkan menjadi kenyataan bagi *Qudrah* yang *qadim*.

Dan kata Qadhi Baqillani: Dan iaitu menyertai *qudrah* yang baharu dalam *muta'allaq*-Nya (متعلق). Yakni: *Qudrah* yang *qadim* itu takluk dalam asal *fi'il* (فعل). Dan *qudrah* baharu itu takluk dalam sifat *fi'il* (فعل), daripada taat atau maksiat.

Dan kata Ustaz Abu Ishak *radhiyallahu 'anhu*: Menyertai *qudrah* yang baharu yang telah dijadikan Allah Ta'ala bagi hamba-Nya dengan *Qudrah* yang *Qadim*. Bahawasanya takluk dua *qudrah* itu dalam asal perbuatannya, serta memberi bekas kedua didalam asal *fi'il* (فعل).

Dan kata Ibn Al-Himam: Dan iaitu rencana daripada azam *musammim* (مصمم). Yakni: Yang sahaja, yang putus atas mengerjakan barang yang suatu atau meninggalkan dia. Dan demikian itu hasil dengan *qudrah* yang baharu jua, yang tiada dijadikan oleh Allah 'Azza Wa Jalla sekali-kali. Dan iaitu mengesahkan *taklif* syarak kepada orang yang *mukallaf*.

Dan kata Syeikh Abdul Rahman Al-Ajhuri: Dan iaitu rencana daripada azam yang *musammim* (مصمم) jua dalam mengerjakan barang suatu atau meninggalkan dia. Yakni Allah Ta'ala itu menjadikan dalam orang yang *mukallaf* itu *tamakkun* (تمكن) atas azam yang *musammim* (مصمم).

Dan kata Imam Haramain: Dan iaitu rencana daripada *qudrah* yang telah dijadikan oleh Allah Ta'ala dalam orang yang *mukallaf* atas tuntutan dan *imtina'* (امتناع) menyalahinya, jikalau wujud syaratnya dan nafi *mani'*-nya (مانع).

Dan kata Syeikh Abdul Salam: Dan iaitu rencana daripada baharu yang sabit dalam zatnya orang yang *mukallaf*, serta tiada memberi bekas, seperti *nazhar* (نظر) kita,

dan fikir, dan *harakat*, dan *sukun* dan sahaja yang putus dengan perbuatan barang suatu yang dinamai semuanya itu dengan *mubasyarah*.

Halnya *khilaf* nama *kasab* (كسب) yang *tawallud* (تولد), yakni yang keluar ia daripada zatnya. Seperti keluar batu yang dibuangkan daripada tangannya. Maka iaitu khusus bagi *Qudrah* yang *qadim*, tiada sekali-kali masuk *qudrah* yang baharu, halnya *ittifaq* jumhur ulama ahli *Al-Islam* dan orang yang *Muktazilah la'natullah 'alaihim* (لعنة الله عليهم).

Soal:

Betapa diwajibkan oleh syarak *Qisas* bagi orang yang membunuh sama-sama Islam halnya, iaitu khusus bagi *Qudrah* yang *qadim*?

Jawab:

Sebab menilik syarak daripada asal keluar *qudrah* itu daripada *kasab* (كسب) orang yang *mukallaf*. Maka inilah telah *manqul* daripada kata jumhur ulama Ahli *As-Sunnah Wal-Jama'ah radhiyallahu 'anhum*.

Dan kata *Muktazilah* yang *Qadariyyah la'natullah 'alaihim* (لعنة الله عليهم): Dan iaitu *qudrah* yang baharu yang takluk kepada *muta'allaq-Nya* (متعلق), serta memberi bekas *qudrah* yang baharu kepada *muta'allaq-Nya* (متعلق).

Dan kata *Jabariyyah*: Sekalian perbuatan hamba itu dengan *Qudrah Iradah* Allah Ta'ala jua. Tiada sekali-kali menyertai dengan *qudrah* yang baharu. *Wallahu A'lam*.

MEMBANTAH KEKELIRUAN JABARIYYAH DAN QADARIYYAH

Maka menolakkan *musannif radhiyallahu 'anhu* daripada kata orang yang *Jabariyyah* dan orang yang *Qadariyyah* dengan katanya:

فَلَيْسَ مَجْبُورًا وَلَا اخْتِيَارًا ❁ وَلَيْسَ كُلًّا يَفْعَلُ اخْتِيَارًا
فَإِنْ يُثْبِنَا فَيَمَحُضُ الْفَضْلُ ❁ وَإِنْ يُعَذِّبُ فَيَمَحُضُ الْعَدْلُ

Yakni: *Tiada hamba itu dengan dikerasi semata-mata (seperti iktiqad orang Jabariyyah). Dan tiada hamba itu dengan pilihan sendirinya (seperti iktiqad orang Qadariyyah).*

Kerana dalil *nas* Kitab dan Hadis Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*, dan ijmak segala ulama ahli *millah* (ملة) Al-Islam, dan dalil akli yang telah tersebut semuanya didalam segala kitab yang *muthawwalat* (مطولات). Maka engkau tuntutlah dalamnya jikalau engkau hendak mengetahui dia.

Dan tiada sekali sebenarnya yang *maujud* lain daripada Allah Ta'ala itu memberi bekas dengan perbuatan, atau dengan adatnya, atau dengan kuatnya. Dan semuanya itu dengan *Qudrah* Allah Ta'ala, tiada dengan perantaraan.

Dan jikalau memberi pahala Allah Ta'ala akan kita, maka sesungguhnya dengan fadhli Allah Ta'ala.

Dan erti *fadhli* itu iaitu rencana daripada memberi rahmat Allah Ta'ala akan hamba-Nya dengan ikhtiar, tiada dengan *ijab* seperti iktiqad orang *Muktazilah*.

Dan jikalau menyeksa Allah Ta'ala akan hamba-Nya, sanya dengan adil-Nya yang khalis.

Dan erti adil itu menjadikan barang suatu dalam tempatnya. Dan maha suci Allah Ta'ala daripada *gharadh* (غرض) dan *zhulm* (ظلم), kerana bahawasanya barang suatu daripada *mumkinat* semuanya itu makhluk Allah Ta'ala.

Dan erti *zhulm* (ظلم) itu memerintahkan barang suatu bukan miliknya. Maka betapa demikian itu? Halnya semuanya *mumkinat* itu milik Allah Ta'ala dan makhluk-Nya.



ALLAH BERHAK MENCIPTA PERKARA BAIK DAN JAHAT

Maka sebab demikian itu, kata *musannif* halnya menolakkan iktiqad orang yang *Muktazilah* amat sesat, *la'natullah 'alaihim* (لعنة الله عليهم):

وَقَوْلُهُمْ إِنَّ الصَّلَاةَ وَاجِبٌ عَلَيْهِ زُورٌ مَا عَلَيْهِ وَاجِبٌ
أَلَمْ يَرَوْا إِيَّالَاهُ الْأَطْفَالَ * وَشَبَّهَهَا فَحَاذِرُ الْمَحَالَا

Yakni: Katanya orang yang *Muktazilah* itu bahawasanya *solah* dan *aslah* itu wajib atas-Nya Allah Ta'ala. Maka iaitu dusta, tiada atas Allah Ta'ala itu wajib menjadikan *solah* dan *aslah*.

Adakah tiada melihat mereka itu memberi sakit Ia akan kanak-kanak kecil, dan barang lainnya daripada sekalian haiwan? Maka engkau takut seksa Allah Ta'ala jikalau mendengar engkau perkataan yang sesat.

Syahadan

Iktiqad orang *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah*, tiada wajib atas Allah Ta'ala itu menjadikan *solah* (صلاة) dan *aslah* (أصلح) bagi hamba-Nya dengan beberapa dalil *naqliyyah* (نقلية) dan *ijmak* sekalian ulama ahli *Al-Islam radhiyallahu 'anhum*.

Dan erti *solah* (صلاة) kepada setengah orang *Muktazilah* itu menjadikan Allah Ta'ala *rahah* (راحة) dan *'afiyah* (عافية) bagi hamba-Nya dalam dunia.

Dan erti *aslah* (أصلح) kepada mazhab *Muktazilah* itu menjadikan kebajikan yang bangsa Akhirat dan barang sebagainya.

Dan banyaklah makna *solah* (صلاح) dan *aslah* (أصلح) itu pada *al-hukama'* (الحكماء) daripada orang *Muktazilah*. Dan hasilnya masalah itu bahawasanya iktiqadkan bahawasanya Allah Ta'ala itu harus menjadikan sekalian *mumkin*. Dan sebab demikian itu, kata *musannif radhiyallahu 'anhu*, halnya menolakkan mazhab orang yang sesat:

وَجَائِزٌ عَلَيْهِ خَلْقُ الشَّرِّ ﴿٥٦﴾ وَالْخَيْرُ كَالْإِسْلَامِ وَجَهْلُ الْكَافِرِ

Yakni: *Harus Allah Ta'ala itu menjadikan sekalian makhluk. Dan setengah daripada mumkin itu menjadikan ia kejahatan manusia dan kebajikan manusia, seperti Islam dan dungu orang yang kafir.*

Dan erti nama kebajikan itu barang yang tiada dicela oleh syarak didalam dunia, dan tiada diseksa dalam Akhirat. Dan inilah *qaul* (قول) yang *rajih*.

Dan kata setengah ulama: Dan iaitu barang yang dipuji oleh syarak dalam dunia, dan dapat pahala dalam Akhirat.

Dan erti nama kejahatan itu barang yang telah dicela oleh syarak dalam dunia, dan dapat seksa dalam Akhirat.

Syahadan

Kata Imam Muslim: Dan mukmin itu khusus kepada umat Nabi Muhammad *sallallahu 'alaihi wasallam*, tetapi dinamai dengan demikian itu segala Nabi-Nya dan Rasul-Nya.

PERBAHASAN QADHA' (قضاء) DAN QADAR

Dan wajib pula atas tiap-tiap orang yang *mukallaf* itu mengiktiqadkan kepada *qadar* dan *qadha'* (قضاء) yang *ikhtilaf* dua imam dalam masalah *qadar* dan *qadha'* (قضاء). Maka kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَوَاجِبٌ إِيمَانُنَا بِالْقَدْرِ ﴿٥٦﴾ وَبِالْقَضَا كَمَا أَتَى فِي الْحَبْرِ

Yakni: *Wajib atas orang yang mukallaf itu percaya dengan qadar, dan dengan qadha'.*

Dan erti *qadar* pada mazhab Imam Abu Mansur itu rencana daripada pemesti Allah Ta'ala akan sekalian makhluk-Nya didalam azali, yang tiada berubah sekali-kali. Dan iaitu *qadim*.

Dan kata Imam Asy'ari *radhiyallahu 'anhu*: Dan iaitu rencana daripada tentu kejadian makhluk dalam *kharijiyyah* (خارجية). Dan iaitu baharu kepadanya.

Dan erti *qadha'* (قضاء) pada Imam Asy'ari itu pemesti Allah 'Azza Wa Jalla itu sekalian makhluk didalam azali, yang tiada berubah sekali-kali. Maka iaitu *qadim* kepadanya.

Dan kata Imam Abu Mansur: Dan iaitu rencana daripada kejadian segala makhluk, halnya *muwafiq* barang yang pemesti ia dalam azali.

Dan percaya kepada *qadar* dan *qadha'* (قضاء) itu supaya menjadi redha ia dengan barang suatu yang *maujud* didalam *kharijiyyah* (خارجية). Dan tiada mencela ia barang suatu melainkan jikalau ada syarak menyuruh mencela dia. Maka kita mencela dia kerana *ittiba'* (اتباع) kepada syarak Allah Ta'ala. Dan inilah barang yang dikata oleh jumhur ahli *at-tasawuf radhiyallahu 'anhum*.

Dan kata setengah orang yang sesat yang mungkar ia dalam *qadar* yang *qadim*, azali, halnya mengucap ia tiada sekali-kali Allah Ta'ala akan sekalian makhluk sebelum wujudnya. Maka iaitu dinamai *Qadariyyah*.

Dan setengah orang yang sesat itu *tasdiq* (تصديق) ia dalam *qadar*, tetapi iktiqadkan bahawasanya segala perbuatan hamba itu dengan sendirinya. Maka iaitu *Qadariyyah tsuna'iyyah* (ثنائية) namanya.

Dan halnya iktiqad ahli *Al-Islam* itu hanyalah berhimpun percaya dengan *qadar* dan *qadha'* (قضاء), dengan dalil *nas* Kitab, dan Hadis, dan *ijmak* ulama *radhiyallahu 'anhum*.



MELIHAT ZAT ALLAH DI AKHIRAT KELAK

Dan wajib pula atas segala orang yang *mukallaf* percaya kepada *ru'yah* (رؤية) segala orang yang mukmin akan Zat Allah Ta'ala dalam Akhirat, halnya maha suci daripada segala tanda yang baharu. Dan kerana itu kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَمِنْهُ أَنْ يُنْظَرَ بِالْأَبْصَارِ ﴿٥٦﴾ لَكِنْ بِلَا كَيْفٍ وَلَا انْحِصَارٍ
لِلْمُؤْمِنِينَ لِإِجْبَالِزِ عُلَّتْ ﴿٥٧﴾ هَذَا وَلِلْمُخْتَارِ دُنْيَا ثَبَتَتْ

Dan setengah daripada ja'iz kepada Allah Ta'ala pada hukum akal, dan wajib percaya pada syarak, bahawa melihat akan Allah Ta'ala dengan mata kepala dalam Akhirat, tetapi tiada dengan kaifiat yang baharu, dan tiada inhisar (yakni dihinggakan) bagi segala orang yang mukmin.

Kerana dalilnya itu barang suatu yang ja'iz lagi di-ta'liq-kan ia dengan barang suatu yang mungkin, maka imkan ia wujudnya pada hukum dan wajib tentu adanya ia pada dalil syarak yang wajib percaya ia dengan dia. Maka yakinkanlah hatimu dengan perkataan itu.

Dan bagi Nabi kita Muhammad *sallallahu 'alaihi wasallam* itu telah hasil *ru'yah* (رؤية) kepada Zat Allah Ta'ala dalam *mikraj* ia ke langit

Yakni: *Ru'yah* (رؤية) kepada Zat Allah Ta'ala segala orang mukmin, laki-laki, kecil atau besar, dan *ru'yah* (رؤية)

pula sekalian malaikat dan jin.

Dan adapun orang perempuan yang mukmin, maka iaitu *ru'yah* (رؤية) pula dalam hari 'aid (عيد) dalam dunia, atas kata ulama yang *rajih*. Lain daripada perempuan *azwaj* (أزواج) Nabi dan Rasul. Maka iaitu *ru'yah* (رؤية) pula dengan *ittifaq* kata ulama.

Dan adapun orang yang kafir dan orang yang munafik itu, maka tiada *ru'yah* (رؤية) sekali-kali dengan *ittifaq* kata jumhur ulama *radhiyallahu 'anhum*.

Dan adapun tempat *ru'yah* (رؤية) itu, maka iaitu dalam syurga dengan *ittifaq* kata jumhur ulama ahli *Al-Islam*. Dan adapun *ru'yah* (رؤية) dalam padang Mahsyar itu, maka iaitu berkhilaf-khilaf ulama. Dan adapun *qaul* (قول) yang *rajih* itu *ru'yah* (رؤية) pula dalamnya.

Dan adapun *ru'yah* (رؤية) dalam dunia, maka iaitu tiada sah ia, melainkan khusus pada Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* ketika malam *mikraj* ia ke langit, dan jikalau Nabi, atau Rasul, atau malaikat sekalipun. Dan barang siapa mendakwa *ru'yah* (رؤية) itu bagi lain Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* dalam dunia halnya jaga, maka iaitu sesat dengan *ittifaq* segala *masyayikh*.

Dan kata Syeikh Kurasyi dan Mahdi: Maka iaitu menjadi kufur dengan dakwanya itu.

Dan adapun *ru'yah* (رؤية) bagi segala *auliya'* Allah Ta'ala, maka iaitu tiada sah pula, atas kata Imam Asy'ari yang *rajih*.

Dan harus *ru'yah* (رؤية) bagi hak orang yang tidur, kerana bahawasanya syaitan itu tiada harus bermisal ia seperti Zat Allah Ta'ala.

Dan adapun segala haiwan dan *jamadat*, maka tiada sekali-kali *ru'yah* (رؤية).

Dan adapun *ru'yah* (رؤية) orang yang mukmin dalam Akhirat, maka iaitu tiada khusus dengan mata kepala, tetapi sekalian juzuk tubuhnya itu semuanya *ru'yah* (رؤية) kepada Allah Ta'ala. Maka disebutkan *ru'yah* (رؤية) dengan mata kepala itu faedah menyatakan perihal yang telah teradat.

Dan adapun *ru'yah* (رؤية) kepada sifat Allah Ta'ala yang bangsa *zati* (yakni sifat *Ma'ani* (معاني) dan sifat *maknawiyyah* (معنوية), maka kata Syeikh Sa'ad *radhiyallahu 'anh*: Tiada dalil yang menegahkan atas demikian itu. Kerana bahawasanya tiap-tiap barang yang suatu yang *maujud* itu, maka iaitu sah *ru'yah* (رؤية) kepadanya.

Syahadan

Dalil yang mengesahkan *ru'yah* (رؤية) kepada Zat Allah Ta'ala itu beberapa dalil '*akliyyah* (عقلية), dan dalil *nas* Kitab dan *ijmak* Sahabat *radhiyallahu 'anh*. Dan mungkar segala orang *hukama'* (حكماء) daripada orang yang *Muktazilah* wujud *ru'yah* (رؤية) kepada Zat Allah Ta'ala dalam Akhirat, istimewa dalam dunia dalam hak Nabi kita Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*. Dan kata *jumhur* ulama *Malikiyyah*: Maka iaitu menjadi kufur orang yang mungkar akan *ru'yah* (رؤية).

Dan *ru'yah* (رؤية) kepada Allah Ta'ala itu tiada khusus ia bagi umat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, tetapi *ru'yah* (رؤية) umum segala umat yang dahulu, istimewa Nabi dan Rasul-Nya.

حَامِدًا مُصَلِّيًا عَلَى حَبِيبِهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
آمِينَ.

Yakni: Syukur halnya hamba kepada Allah Ta'ala. Serta membaca selawat lagi salam atas Kekasih-Nya, Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

Ya Tuhanku! Kabulkan amal hamba dengan hormat Penghulu kita, Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam.



ALLAH BERHAK MELANTIK RASUL DI KALANGAN MANUSIA

Dan setengah barang yang harus bagi Allah Ta'ala itu menyuruh Ia akan segala Rasul-Nya pada hukum akal dan tentu wujudnya, serta wajib percaya segala orang yang *mukallaf* pada hukum syarak. Dan kata *musannif*:

وَمِنْهُ إِرْسَالُ جَمِيعِ الرُّسُلِ ﴿٥٦﴾ فَلَا وَجُوبَ بَلٍ بِمَخْضِ الْفَضْلِ
لَكِنْ بِذَا إِيمَانُنَا قَدْ وَجَبَا ﴿٥٧﴾ فَدَغَّ هَوَى قَوْمٍ بِهِمْ قَدْ لَعِبَا

Yakni: *Dan setengah barang yang harus yang bangsa akal itu menyuruh Allah Ta'ala akan segala Rasul-Nya yang bangsa manusia daripada Nabi Adam kepada Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Maka iaitu tiada wajib atas Allah Ta'ala, tetapi sesungguhnya dengan anugerah-Nya.*

Tetapi dengan demikian itu, percaya kita dengan dia itu wajib dengan hukum syarak. Maka engkau tinggalkan bantahan orang yang Muktazilah yang sesat. Dan dengan mereka itu sesungguhnya bermain-main syaitan dengan mereka itu. Dan sebab itu berubah-ubah perihal mereka itu dalam iktiqad yang sesat.

Syahadan

Erti percaya pada segala Rasul itu hendak diiktikadkan yang putus bahawasanya Allah Ta'ala itu menyuruh segala

Rasul-Nya, daripada Nabi Adam sampai kepada Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Dan erti Rasul itu manusia yang laki-laki, lagi merdeka, yang diberi wahyu oleh Allah Ta'ala, lagi menyampaikan barang yang disuruh oleh Allah Ta'ala kepada makhluk-Nya.

Dan adapun bilangan Rasul dan Nabi dalam kitab itu, maka iaitu tiada khusus bilangannya atas kata ulama yang *rajih*. Dan barang dikhabarkan oleh ulama atau Hadis Rasulullah, maka iaitu setengahnya dengan dalil *nas* Kitab.

Dan kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhum*, bilangan Kitab itu seratus empat Kitab. Dan bilangan Nabi itu seratus ribu Nabi, dan bilangan Rasul itu tiga ratus dan empat belas Rasul. Dan setengah Hadis seratus ribu Nabi, dan empat likur ribu Nabi. Dan Rasul itu tiga ratus dan tiga belas Rasul. *Wallahu A'lam* (yakni Allah Ta'ala jua yang mengetahui banyaknya).



BAB 10

SIFAT YANG WAJIB TERDAPAT PADA RASUL

Maka kata *musannif radhiyallahu 'anhu* halnya menyatakan barang yang wajib bagi segala Rasul 'alaihim as-solatu was-salam.

وَوَاجِبٌ فِي حَقِّهِمُ الْأَمَانَةُ ﴿٥﴾ وَصِدْقُهُمْ وَضُفُّ لَهُ
الْفُطَانَةُ ﴿٦﴾ وَمِثْلُ ذَا تَبْلِيغُهُمْ لِمَا أَتَوْا

Yakni: *Wajib dalam hak Rasul dan Nabi itu, empat perkara dalam hak Rasul, dan dua perkara dalam hak Nabi. Pertama, amanah. Dan kedua, sidq (صدق). Maka keduanya itu bersekutu antara Nabi dan Rasul.*

Dan ketiga, *tabligh*. Dan keempat, *fathanah* (فطنة) (yakni bijaksana). Maka keduanya itu khusus bagi Rasul.

Maka erti amanah itu memelihara dari dosa besar dan dosa kecil daripada anggotanya zahir dan batin.

Dan erti *sidq* (صدق) itu muafakat khabarkan hakikat perbuatan seperti muafakat khabar Rasulullah kepada khabar Allah Ta'ala.

Dan erti *tabligh* itu menyampaikan barang disuruh oleh Allah 'Azza Wa Jalla kepada sekalian makhluk-Nya.

Dan *fathanah* (فطنة) itu kuasa ia mengambil hujah supaya mengalahkan sekalian orang yang mungkar dia. Seperti perihal Nabi Ibrahim mengambil hujah dengan bintang, dan bulan, dan matahari, supaya mengalahkan sekalian orang yang mungkar dia, dan barang sebagainya.

Soal:

Adakah sah wujud Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* sebelum baligh, serta *ittifaq* jumhur ulama *imkan*-nya (إمكان) demikian itu dalam hukum akal?

Jawab:

Kata Syeikh Imam Ar-Razi: Sah wujudnya, kerana iaitu telah wujud dalam perihal Nabi Isa dan Nabi Yahya. Maka iaitu *qaul* (قول) yang *rajih*.

Dan kata setengah ulama: Tiada sah wujud dalam *kharijiyyah* (خارجية). *Wallahu A'lam*.



SIFAT YANG MUSTAHIL TERDAPAT PADA RASUL

Dan menyebutkan *musannif radhiyallahu 'anhu* barang suatu daripada yang mustahil bagi Rasulullah dan Nabi 'alaihim as-solatu was-salam:

وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّهَا كَمَا رَوَوْا

Yakni: Dan mustahil bagi Rasul dan Nabi lawan sifat yang telah tersebut itu dalilnya naqal dan ijmak jumhur ulama radhiyallahu 'anhu.

Dan lawanan *sidq* (صدق) itu dusta khabarnya. Ertinya tiada muafakat khabar itu dalam hakikat perbuatan.

Dan lawanan amanah itu khianat. Yakni mengerjakan dosa kecil atau besar.

Dan lawanan *tabligh* itu *kitman* (كتمان). Yakni tiada menyampaikan barang disuruh menyampaikan bagi makhluk.

Dan lawanan *fathanah* (فطنة) itu bebal dalam *nazhar*-nya (نظر) dan fikirnya daripada hujah atas orang yang mungkar dia.



SIFAT YANG HARUS TERDAPAT PADA RASUL

Maka menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu* barang yang harus dalam hak Rasul dan Nabi:

وَجَائِزٌ فِي حَقِّهِمْ كَالْأَكْلِ ﴿٥٦﴾ وَكَالْجِمَاعِ لِلنِّسَاءِ فِي الْحِلِّ

Yakni: *Harus pada hak mereka itu a'radh basyariyyah yang tiada menjadi cela ia atas martabat mereka itu yang tinggi, seperti makan dan minum, dan seperti jimak akan perempuan atau amahnya didalam perihal yang halal (bukan waktu haid atau nifas, dan seperti sakit dan lapar dan dahaga dan barang sebagainya).*

Dan tiada harus ia yang menjadikan dalam martabat mereka itu seperti buta, dan kelu, dan barang sebagainya.

Dan faedah *a'radh basyariyyah* (أعرض بشرية) itu pada mereka itu lima perkara:

Pertama, supaya jadi bertambah pahala mereka itu.

Kedua, kerana mengajarkan mereka itu akan umatnya daripada syarak-Nya.

Ketiga, kerana berpaling mereka itu daripada *rahah* (راحة) dan lazat bangsa dunia.

Keempat, supaya memberi ingat akan umatnya daripada dunia kepada Allah Ta'ala.

Kelima, menolakkan iktiqad orang yang awam daripada umatnya bahawasanya Rasulullah itu telah bersifat setengah daripada sifat *uluhiyyah*, sebab melihat ia akan mukjizatnya Rasulullah yang membinasakan hukum adat.



BAB 11

PERBAHASAN DUA KALIMAH SYAHADAH

Maka menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu* perhimpunan sekalian akidah yang tiada tersebut itu. Maka berhimpun akidah yang bangsa *uluhiyyah* dalam kalimah *La Ilaha Illallah* (لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ), dan berhimpun sekalian akidah yang bangsa *nubuwwah* dan barang yang dibawa oleh Rasulullah dalam kalimah *Muhammadun Rasulullah*.

Kerana bahawasanya makna *uluhiyyah* itu empat perkara:

Pertama:

إِسْتِغْنَاءُ الْإِلَهِ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ

Yakni: *Kaya Tuhan sebenarnya daripada sekalian barang yang lain daripada Allah.*

Kedua:

اِفْتِقَارُ كُلِّ مَا سِوَاهُ إِلَيْهِ

Yakni: *Berkehendak sekalian barang yang lain daripada Allah Ta'ala kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala.*

Yakni yang diharap sebenarnya.

Maka inilah barang yang dikata oleh Syeikh Sanusi *radhiyallahu 'anhu*.

Ketiga:

إِسْتِحْقَاقُ الْعِبَادَةِ

Yakni: Mempunyai ibadat sebenarnya.

Keempat:

وَاجِبُ الْوُجُودِ

Yakni: Yang wajib adanya.

Dan kerana itu kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَجَامِعُ مَعْنَى الَّذِي تَقَرَّرَ ﴿٥﴾ شَهَادَةُ الْإِسْلَامِ فَاطْرَحَ الْمِرَا

Yakni: Berhimpun akidah yang tersebut itu dalam dua kalimah syahadah Islam (dan iaitu La Ilaha Illallah Muhammadun Rasulullah).

Maka *La Ilaha Illallah* (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) itu menafikan sifat *uluhiyyah* kepada lain daripada Allah Ta'ala, dan mengisbatkan sifat *uluhiyyah* kepada Allah Ta'ala. Dan kalimah *Muhammadun Rasulullah* itu mengisbatkan risalah kepada Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Syahadan

Wajib atas orang yang mengucap kalimah *musyarrafah* itu memelihara *makhraj* hurufnya, istimewa dalam *makhraj hamzah* (ء) *ilah* (إِلَهِ), dan *hamzah* (ء) *illallah* (إِلَّا اللَّهُ). Kerana banyak orang yang awam itu mengucapkan dia dengan *ya'* (ي), atau dengan *ha'* (ه), atau beserupa dengan salah satu

daripada keduanya. Maka iaitu sangat *khatha'* (خطاء) (yakni salah) dalam *makhraj*-nya.

Dan wajib pula memelihara *tasydid lam* (ل) dalam *Illallah* (إلا الله) dengan memelihara *mad*-nya dalam kalimah yang *musyarrafah* itu. Dan jangan engkau memanjangkan *ha'* (هـ) dalam *Ilah* (إله) sekadar satu *alif*, istimewa jikalau lebih daripada demikian itu, maka iaitu sangat *khatha'* (خطاء).

Dan wajib pula menyatakan *makhraj ha'* (هـ) dalam *Ilah* (إله). Dan jangan dibunuh ia dengan *kaf* (ك). Maka inilah banyak orang yang awam. *A'uzubillahi minha* (أعوذ بالله منها).

Soal:

Adakah lebih afdal memanjangkan *mad la* (لا), atau dipendekkannya?

Jawab:

Jikalau orang baharu masuk agama Islam, maka di-*qasar*-kannya (قصر), dan di-*mad*-kan dengan sekadarnya, jikalau ada ia orang yang telah beriman.

Dan adapun *ismu jalalah* itu, jikalau tiada *waqaf*-kan, maka di-*i'rab*-kan (إعراب) dengan *rafa'* (رفع), atas *qaul* (قول) ulama yang *rajih*. Dan jangan *fathun* (فتح) atas *qaul* (قول) yang *marjuh*. Dan dalam itu banyaklah *ikhtilaf* *jumhur* ulama ahli *an-nahwu* (النحو), yang telah tersebut didalam beberapa kitab yang *muthawwalat* (مطولات). Maka engkau tuntutlah dalamnya. *Wallahu A'lam*.

Adapun kalimah yang *musyarrafah* itu, maka iaitu dua perkara. Pertama, nafi. Dan kedua, isbat.

Maka yang dinafikan dengan *La Ilaha* (لا إله) itu seperti kata Syeikh Sanusi dan lainnya. Inilah *nas*:

فَالْمَنْفِي كُلُّ فَرْدٍ فَرْدٍ مِنْ أَفْرَادِ حَقِيقَةِ الْأُلُوْهِیَّةِ غَيْرَ
مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ

Yakni: Yang dinafikan dengan *La Ilaha* itu tiap-tiap juzuk daripada sekalian juzuk hakikat sifat ketuhanan lain daripada Allah Jalla Wa 'Azza.

Dan telah tersebut sifat *uluhiyyah* daripada kaya sebenarnya, dan yang harap sebenarnya, dan yang mempunyai ibadat sebenarnya, dan wajib adanya, dan sekalian sifat yang masuk dalam *istighna'* dan *iftiqar*, in sya'a Allah Ta'ala, lagi akan datang bicaranya sebab demikian itu.

Maka ku ibaratkan dalam setengah risalah daripada makna nafi. Dan iaitu tiap-tiap sifat Allah Ta'ala keadaannya berdiri lain daripada Allah Ta'ala.

Soal:

Betapa sebab nafikan sifat *uluhiyyah* kepada *La Ilaha 'Azza Wa Jalla* (لا إله عز وجل), halnya telah maklum pada kita bahawasanya sifat *uluhiyyah* itu khusus ia kepada Allah 'Azza Wa Jalla?

Jawab:

Bahawasanya sifat *uluhiyyah* itu kalimah yang sah berdiri kepada lain daripada Allah Ta'ala 'Azza Wa Jalla

dengan dalil 'aqliyyah (عقلية). Yakni dengan kira *nazhir* (نظير) dan fikir, daripada men-*tasawwur*-kan (تصور) makna sifat *uluhiyyah*. Tetapi dalil *qath'iyyah* (قطعية) (yakni yang putus serta *ijmak* segala Sahabat dan dalil syarak) itu telah menunjukkan tetap sifat *uluhiyyah* kepada Allah Ta'ala.

Dan sebab demikian, banyak orang yang sesat dalam ilmu tauhid sebab tiada mengenal makna ilmu tauhid. Dan telah tersebut makna ilmu tauhid dalam permulaan risalah itu, seperti iktiqad orang Majusi dan orang yang Musyrik yang menyembah berhala dan barang sebagainya.



PERBAHASAN NAFI DALAM KALIMAH SYAHADAH

Syahadan

Kata jumhur ulama ahli *al-bayan*, dan setengah ulama ahli *al-lughah* (اللغة), dan setengah ulama ahli *an-nahwu* (النحو): Bahawasanya lafaz *ghairu* (غير) itu terlebih sangat *mubham* (مبهم), yakni tiada ditentunya dalam bahasa istilahnya.

Maka engkau fikirlah kata Syeikh Sanusi *radhiyallahu 'anhu* dengan lafaz *ghairu maulana jalla wa 'azza* (غير مولانا جلا وعز) dalam masalah nafi yang telah tersebut dalamnya. Maka kerana itu sesat orang yang berkata: Bahawasanya yang dinafikan daripada kalimah yang *musyarrafah* barang yang disembah oleh orang yang kafir, seperti berhala dan *asnam* (أصنام), dan barang sebagainya daripada bumi atau langit atau matahari atau bintang atau lainnya.

Kata Syeikh Muhammad Fajij dalam Hasyiah Syarah Sanusi: Kata Syeikh Ibn Al-'Arabi: Dan bahawasanya telah zahir dalam tiap-tiap zaman itu banyak orang yang bebal dengan makna kalimah yang *musyarrafah*. Dan tiada engkau dapat seorang yang menyatakan ia makna kalimah yang *musyarrafah* istimewa orang yang awam.

Maka terlebih sesat mereka itu sebab berkata ia bahawasanya yang dinafikan daripada kalimah yang

musyarrafah itu barang yang disembah orang yang kafir, seperti berhala dan *asnam* (أصنام). Maka yang dinafikan daripada kalimah yang *musyarrafah* itu:

كُلُّ وَاجِبِ الْوُجُودِ غَيْرِ مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ

Yakni: *Tiap-tiap yang wajib adanya kepada lain daripada Allah 'Azza Wa Jalla.*

Atau

كُلُّ مُسْتَحِقِّ الْعِبَادَةِ غَيْرِ مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ

Yakni: *Tiap-tiap yang mempunyai ibadat lain daripada Allah 'Azza Wa Jalla.*

Atau

كُلُّ مُسْتَغْنٍ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ غَيْرِ مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ

Yakni: *Tiap-tiap yang kaya sebenarnya daripada sekalian barang yang lain daripada Allah Ta'ala kepada lain Allah Ta'ala 'Azza Wa Jalla.*

Maka inilah katanya dengan *ikhtisar* (اختصار). Wallahu A'lam.

Faedah

Dan yang wajib *al-wujud*, dan kaya sebenarnya, dan yang diharap sebenarnya itu *ilah* (إله) yang bangsa *lughah* (لغة). Dan yang mempunyai ibadat itu *ilah* (إله) yang bangsa akal. Dan inilah kata Syeikh Muhammad Muhsin pula.

Dan kata Syeikh Sanusi dalam setengah syarahnya: Maka yang di-*qasad*-kan (قصد) daripada kalimah yang

musyarrafah itu menafikan tiap-tiap sifat *uluhiyyah* kepada sekalian barang yang *maujud* yang lain daripada Allah Ta'ala.

Kata setengah syarah Sanusi *radhiyallahu 'anhu*: Dan yang dinafikan daripada kalimah yang *musyarrafah* itu sifat *uluhiyyah* kepada barang suatu yang lain daripada Allah Ta'ala. Inilah katanya.

Dan masyhur kata jumhur ulama ahli *al-bayan*: Bahawasanya makna *syai'un* (شيء) dan *maujud* itu barang yang telah wujud dalam *kharijiyyah* (خارجية) seperti wujud alam ini.

Maka hasilnya kata syeikh itu, bahawasanya yang dinafikan dengan kalimah yang *musyarrafah* itu tiap-tiap sifat *al-uluhiyyah* berdiri kepada barang suatu yang telah *maujud* daripada alam itu.

Dan jangan engkau nafikan dengan kalimah yang *musyarrafah* itu tiap-tiap wujud yang baharu lagi *kharijiyyah* (خارجية), seperti wujud berhala dan *asnam* (أصنام), dan bumi, atau langit, atau matahari, atau bulan, atau barang sebagainya. Maka demikian itu sesat yang amat besar, kerana bahawasanya Allah 'Azza Wa Jalla itu telah menjadikan dia. Maka tiada harus engkau nafikan dia, seperti kata Syeikh Muhammad Fajji yang telah tersebut itu.

Dan kerana itu kata Syeikh Sanusi pula: Dan *qasad* (قصد) orang yang mengucapkan dengan kalimah yang *musyarrafah* itu dibahagi atas empat bahagi:

Pertama, meng-*qasad*-kan (قصد) *La Ilaha* (لا إله) itu menafikan barang yang telah *maujud* dalam *kharijiyyah* (خارجية). Maka demikian itu dusta yang amat sesat, seperti menafikan wujud berhala dan *asnam* (أصنام) dan barang sebagainya.

Kedua, meng-*qasad*-kan (قصد) dengan *La Ilaha* (لا إله) itu menafikan barang yang tiada sah wujudnya dalam *kharijiyyah* (خارجية), seperti *istihqaq al-'ibadah* (استحقاق العبادة), dan wajib *al-wujud*, dan kaya sebenarnya. Maka dinafikan demikian itu berdiri kepada barang suatu yang lain daripada Allah Ta'ala. Maka iaitu sah lagi benar.

Ketiga, dalam pihak isbatnya dan meng-*qasad*-kan (قصد) dengan *illallah* (إلا الله) itu meng-*isbat*-kan (إثبات) barang yang tiada sah wujudnya, seperti meng-*isbat*-kan (إثبات) dengan dia syirik *al-bari* (الباري) *Subhanahu Wa Ta'ala*. Maka iaitu dusta amat sesat.

Keempat, jikalau meng-*qasad*-kan (قصد) ia dengan *illallah* (إلا الله) itu meng-*isbat*-kan (إثبات) Zat yang wajib ada-Nya, dan sifat *uluhiyyah* yang sabit ia kepada Zat-Nya. Maka iaitu sah lagi benar, yang muafakat di *nas* Kitab dan Hadis dan *ijmak* segala ahli *Al-Islam*, dan dalil yang bangsa '*akliyyah* (عقلية) yang putus. *Wallahu A'lam*.

Faedah

Kata Syeikh Sanusi: Bermula *mustatsna bihi* (مستثنى به) itu dan *mustatsna minhu* (مستثنى منه) itu dibahagi atas empat bahagi:

Pertama, jikalau ada *mustatsna minhu* (مستثنى منه) ia (yakni *La Ilaha* لا إله), dan *mustatsna bihi* (مستثنى به) itu (*Illallah* الله) *kulliyyah* keduanya, maka iaitu *batil*.

Dan kedua, jikalau ada keduanya itu *juz'iiyyah* (جزئية), maka *batil* pula.

Dan ketiga, jikalau ada *mustatsna minhu* (مستثنى منه) itu *juz'iiyyah* (جزئية), dan *mustatsna bihi* (مستثنى به) *kulliyyah*, maka iaitu *batil* pula.

Dan keempat, jikalau ada *mustatsna minhu* (مستثنى منه) *kulliyyah* (yakni dengan makna *mustahiq al-'ibadah* (مستحق العباداة), dan kaya sebenarnya, dan wajib *al-wujud*, dan berkehendak barang yang lain daripada Allah Ta'ala), dan *mustatsna bihi juz'iiyyah* (مستثنى به جزئية) (dengan makna *'alamiyyah* (علمية) atas zat yang wajib *al-wujud*), maka iaitu yang sah. Maka yang tiga perkara itu *batil*.

Dan adapun makna *kulliyyah* dalam *mustatsna minhu* (مستثنى منه) (yakni lafaz *La Ilaha* لا إله), maka iaitu sah berdirinya sifat *uluhiyyah* yang telah tersebut itu kepada orang yang lain Allah Ta'ala, atas kata Syeikh Sanusi, atau kepada barang suatu yang *maujud* lain daripada Allah Ta'ala, atas kata setengah syarah Sanusi pula.

Dan demikian itu dengan *nazhar* (نظر) akal dan fikir daripada makna *uluhiyyah*. Tetapi dalil *nas* Kitab, dan Hadis, dan *ijmak* segala Sahabat, dan ahli *millah Al-Islam* itu telah menunjukkan khusus sifat *uluhiyyah* kepada Allah Ta'ala, dan *muhal* (محال) berdirinya kepada lain daripada Allah Ta'ala.

Dan kata jumbuh ahli *al-bayan*: Bahawasanya kalimah *La Ilaha Illallah* (لا إله إلا الله) itu *qasar* (قصر) sifat bagi *mausuf* (موصوف). Yakni khususkan sifat *uluhiyyah* kepada *mausuf*-nya (موصوف), yakni *ismu jalalah* yang menunjukkan atas zat yang wajib *al-wujud*, dan tiada harus berdiri kepada lain-Nya.

Dan jikalau ada *nazhar* (نظر) akal itu mengharuskan atas demikian itu sekalipun, maka *nazhar* (نظر) akal dan fikir atas demikian itu *fasid*, sebab wujud dalil *qath'iyyah* (قطعية) dan *nas* Kitab, dan Hadis, dan *ijmak* segala ahli *millah* Islam, seperti yang telah tersebut. Maka dibicara hujah dan dalil yang putus dalamnya itu telah tersebut dalam beberapa kitab yang *muthawwalat* (مطولات). Dan inilah *kafa* (كفى) bagi orang yang awam dan bicara bab nafi. *Wallahu A'lam*.

Dan adapun yang diisbatkan daripada kalimah yang *musyarrafah* itu *fardun* yang esa, iaitu Zat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, seperti sifat *uluhiyyah* yang kita nafikan ia berdiri bagi sifat lain daripada Allah Ta'ala, seperti yang telah tersebut. *Wallahu A'lam*.

Dan jikalau telah mengenal engkau daripada makna *uluhiyyah* yang empat perkara itu, maka mengenal engkau bahawasa makna kalimah yang *musyarrafah* itu empat perkara:

Pertama, yang tiada kaya sebenarnya.

Kedua, tiada yang diharap sebenarnya.

Hanya Allah Ta'ala yang kaya, yang diharap sebenarnya.

Ketiga, tiada yang mempunyai ibadat sebenarnya. Hanya Allah Ta'ala yang mempunyai ibadat sebenarnya.

Keempat, tiada yang wajib adanya. Hanya Allah Ta'ala yang wajib ada-Nya.



PEMBAHAGIAN ISTIGHNA' DAN IFTIQRAR

Dan adapun sifat yang masuk dalam *istighna'* dalam *iftiqar* itu, maka iaitu *ikhtilaf* ulama *radhiyallahu 'anhu*.

Kata Imam Sanusi *radhiyallahu 'anhu*: Maka sifat yang masuk dalam *istighna'* itu sebelas sifat, dan tiga *ja'iz*-nya (جائز). Dan iaitu Wujud, *Qidam*, *Baqat*, *Mukhalafatuhu Lil Hawadits*, *Qiyamuhu Bi Nafsihi*, dan *Sama'*, *Basar*, *Kalam*, *Sami'*, *Basir*, *Mutakallim*.

Dan *ja'iz* (جائز) yang masuk dalam *istighna'* itu:

Harus bagi Allah Ta'ala menjadikan segala *mumkin*, atau meninggalkan dia.

Dan kedua, maha suci Allah Ta'ala daripada mengambil faedah dalam menjadikan segala *mumkin* atau dalam memberi hukum.

Dan ketiga, tiada memberi bekas barang suatu yang lain daripada Allah Ta'ala dengan kuatnya, seperti menaruhkan kuat api dalam menghanguskan barang suatu.

Maka iaitu demikian itu mustahil atas Allah Ta'ala, kerana lazim lemah ia sebab berkehendak Allah Ta'ala kepada perantaraan dalam menjadikan barang suatu.

Dan sifat yang masuk dalam *iftiqar* itu sembilan sifat, dan *ja'iz*-nya (جائز). Dan iaitu *Qudrah*, *Iradah*, *Ilmu*, *Hayah*, *Qadir*, *Murid*, 'Alim, *Hayyun*, *Wahdaniyyah*.

Dan *ja'iz* (جائز) yang masuk dalam *iftiqar* itu:

Tentu baharu sekalian alam itu.

Dan kedua, tiada memberi bekas sekali-kali sekalian barang suatu yang lain daripada Allah Ta'ala dengan adatnya, seperti api, tiada memberi bekas ia dengan menghanguskan barang suatu yang lain daripada Allah Ta'ala. Dan demikianlah kiasnya atas barang yang lain.

Dan barang siapa mengiktihadkan bahawasanya api itu memberi bekas dengan menghanguskan barang suatu dengan adatnya, maka iaitu telah amat sesat lagi kafir.

Dan barang siapa mengiktihadkan bahawasanya api itu memberi bekas ia akan barang suatu dengan kuatnya, maka iaitu *bid'ah* (بدعة) yang sesat. Dan kufurnya itu *khilaf* ulama ahli *Al-Islam*. Maka inilah kata Imam Sanusi *radhiyallahu 'anhu*.

Dan kata Syeikh Abdul Rahman Al-Ajhuri *radhiyallahu 'anhu*: Maka sifat yang masuk dalam *istighna'* serta *iftiqar* itu empat belas sifat. Dan *ja'iz*-nya (جائز) itu seperti yang dahulu. Dan iaitu *Wujud*, *Qidam*, *Baqah*, *Mukhalafatuhu* *Lil Hawadits*, *wa Qiyamuhu Bi Nafsihi*, *Wahdaniyyah*, *Qudrah*, *Iradah*, *Ilmu*, *Hayah*, *Qadir*, *Murid*, 'Alim, *Hayyun*.

Dan sifat yang masuk dalam *istighna'* jua iaitu enam sifat. Dan iaitu *Sama'*, *Basar*, *Kalam*, *Sami'*, *Basir*, *Mutakallim*.

Dan *ja'iz* (جائز) yang masuk didalam *istighna'* itu seperti yang dahulu. Maka inilah katanya.

Dan kata setengah jumhur ulama yang *mutaqaddimin*: Maka sifat yang masuk dalam *istighna'* jua iaitu *Sama'*, *Basar*, *Kalam*, *Sami'*, *Basir*, *Mutakallim*. Dan sifat yang masuk dalam *iftiqar* itu satu jua. Dan iaitu *Wahdaniyyah*. Dan sifat yang ketiga belas itu sah ia dimasukkan dalam *iftiqar* atau dalam *istighna'*. Maka inilah katanya.

Dan kata Syeikh Muhammad dalam Hasyiah Syarah Sanusi *radhiyallahu 'anhu*: Maka iaitu *qaul* (قول) yang *rajih* daripada kata ulama yang tiga perkara itu. Dan sifat yang dua puluh itu masuk ia dalam *istighna'* serta *iftiqar*, halnya tiada khusus. Maka inilah katanya.

Adapun *ja'iz* (جائز) yang tiga perkara itu, maka iaitu masuk dalam *istighna'* jua, halnya *ittifaq* pula antara ulama, seperti *ja'iz* (جائز) yang dua puluh perkara itu masuk *iftiqar* jua, serta *ittifaq qaul* (قول) ulama *radhiyallahu 'anhu*.



ZIKIR YANG TERAFDHAL

Terlebih afdhal zikir itu *La Ilaha Illallah* (لا إله إلا الله), serta hadir maknanya, kerana *nas* Kitab dan hadis. Kata setengah jumhur Malikiyyah daripada Maturidi *radhiyallahu 'anhu*: Dan *bid'ah* (بدعة) orang yang zikir Allah Allah, atau *Huw Huw* (هو هو), halnya atas demikian jua.

Dan kata 'Izz yang anak Abdul Salam: Maka zikir dengan "Allah Allah" halnya memendekkan atas demikian itu, maka iaitu daripada *bid'ah* (بدعة) yang *qabihah* (قبيحة), dan *fi'il* (فعل) orang yang jahil.

Dan kata Syeikh dalam syarah Dala'il Al-Khairat: Kerana bahawasanya demikian itu setengah daripada kurang adab kepada Allah Ta'ala, melainkan dalam hak orang yang *mustaghraq* dalam tauhidnya. Dan kerana sebab demikian itu telah mengajarkan *masyayikh* ahli *at-tasawuf* atas demikian itu akan setengah anak muridnya yang sampai kepada martabat demikian itu.

Tetapi ada yang terlebih afdhalnya hak orang itu zikirnya dengan *La Ilaha Illallah* (لا إله إلا الله) jua. Kerana *nas* dalam Kitab. Dan *tafsil* masalah itu iaitu telah tersebut dalam beberapa kitab ahli *at-tasawuf* yang *muthawwalat* (مطولات). Maka engkau lihat dalamnya jikalau engkau hendak menuntut dia.

BAB 12

PERBAHASAN KENABIAN DAN KERASULAN

Menyebut *musannif* dalam menyatakan *ikhtilaf* ulama ahli *As-Sunnah Wal-Jama'ah* dengan orang *Muktazilah* dalam bicara Nabi, adakah dapat ia dengan *kasab* kita atau tiada?

وَلَمْ تَكُنْ نُبُوَّةً مُّكْتَسَبَةً ﴿٥٦﴾ وَلَوْ رَقَّ فِي الْخَيْرِ أَعْلَىٰ عَقَبَهُ
بَلْ ذَاكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ لِمَنْ ﴿٥٧﴾ يَشَاءُ جَلَّ اللَّهُ وَاهِبُ الْمِنَّةِ

Yakni: Kata Ahli *As-Sunnah Wal-Jama'ah*: Dan tiada menjadi Nabi itu dapat dengan usaha, dan jikalau naik ia dalam mengerjakan ia kepada kebajikan, terlebih *masyaqqah* dalam mengerjakan ibadat sekalipun.

Tetapi demikian itu anugerah Allah Ta'ala bagi setengah hamba-Nya yang dikehendaknya. Telah Maha Tinggi Allah Ta'ala yang memberi anugerah atas hamba-Nya.

Dan kata orang yang *Muktazilah*: Dan iaitu didapat ia dengan *kasab* (كسب) ikhtiar. Dan telah tersebut makna Nabi.



TINGKATAN MARTABAT KENABIAN

Menyebut *musannif* dalam menyatakan iktiqad Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah:

وَأَفْضَلُ الْخَلْقِ عَلَى الْإِطْلَاقِ ﴿٥٦﴾ نَبِيُّنَا فَمِلَ عَنِ الشَّقَاقِ
وَالْأَنْبِيَاءِ يَلُونَهُ فِي الْفَضْلِ ﴿٥٧﴾ وَبَعْدَهُمْ مَلَائِكَةُ ذِي الْفَضْلِ
هَذَا وَقَوْمٌ فَصَّلُوا إِذْ فَصَّلُوا ﴿٥٨﴾ وَبَعْضُ كُلِّ بَعْضٍ قَدْ يَفْضُلُ
بِالْمُعْجَزَاتِ أُيِّدُوا تَكْرُمًا

Yakni: *Wajib* atas orang mukallaf mengiktikadkan bahawasanya yang terlebih afdhal sekalian makhluk itu Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Maka engkau berpalinglah daripada perbantahan orang yang sesat (yakni jangan engkau dengarkan demikian itu).

Dan segala Nabi 'Alaihim As-Solatu Was-Salam itu mengiringi akan Nabi Muhammad itu dalam afdhalnya. Dan kemudian mereka itu, maka malaikat yang mempunyai martabat yang tinggi, kemudian Nabi. Maka inilah mazhab Imam Asy'ari radhiyallahu 'anhu.

Dan ulama daripada jemaah Imam Abu Mansur Maturidi itu telah menyatakan pada perihal itu melebihkan mereka itu. Dan setengah tiap-tiap suatu akan setengahnya itu sesungguhnya dilebihkan ia dengan mukjizat yang dikuatkan mereka itu kerana muliakan.

Dan kata jumhur Asy'ari: Bermula Nabi kita Muhammad itu terlebih afdhal daripada sekalian makhluk semata-mata dengan *ittifaq*. Maka sekalian Nabi *mursal* atau Nabi jua, maka sekalian malaikat. Maka inilah katanya. Dan iaitu *qaul* (قول) yang *marjuh*.

Dan kata jumhur Maturidi: Dan Nabi Muhammad itu terlebih afdhal daripada sekalian makhluk dengan *ittifaq* pula. Maka Rasul itu Nabi, dan Nabi itu bukan Rasul. Maka malaikat yang *mursal* seperti Jibril dan Mika'il dan barang sebagainya.

Maka sekalian *auliya'* Allah Ta'ala, istimewa *Sayyid* Abu Bakar, dan Umar, dan Usman, dan Ali *radhiyallahu 'anhum*. Maka sekalian awam malaikat. Maka iaitu terlebih afdhal daripada manusia yang fasik. Maka inilah kata Imam Abu Mansur. Dan iaitu *qaul* (قول) yang *rajih*.

Syahadan

Erti mukjizat itu perbuatan yang membinasakan adat lagi menyertai, dengan menjadi risalah (yakni menjadi Pesuruh Allah Ta'ala), serta tiada barang suatu yang menyalahi, dan sebab wujud mukjizat Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*. Maka wajib atas *mukallaf* percaya akan dia dengan menjadi Pesuruh Allah Ta'ala.

Dan telah maklum akan orang yang *mukallaf* bahawasanya Allah Ta'ala itu harus di dalam haknya menyuruh Rasul-Nya dan memberi mukjizat kepada mereka itu, halnya khilaf atas orang *Muktazilah* yang mewajibkan ia atas Allah Ta'ala *solah* (صلاح) dan *aslah* (أصلاح) yang telah tersebut.

NABI DAN RASUL TERPELIHARA DARIPADA SEGALA DOSA

وَعِصْمَةُ الْبَارِي لِكُلِّ حُتَمَاءَ

Yakni: *Wajib atas tiap-tiap mukallaf itu mengiktiqadkan bahawasanya segala Nabi Rasul dan malaikat itu telah maksum ia daripada segala dosa besar dan dosa kecil.*

Kemudian daripada menjadi Rasul, atau sebelum menjadi Rasul, atas *qaul* (قول) ulama yang *rajih*.

Dan erti maksum itu memelihara Allah Ta'ala akan mereka itu daripada hajat ia dalam maksiat, serta kekal kuasanya.

Dan barang yang engkau dengarkan daripada *nas* Kitab dan Hadis yang menunjukkan atas khilafnya perkataan dalam zahirnya, maka engkau takwilkan jikalau engkau faham dalamnya barang yang layak dalam hak mereka itu, atau *tawaquf*-kan kepada Allah Ta'ala. Maka iaitu terlebih *aslam* seperti barang yang telah tersebut.

وَحُصَّ خَيْرُ الْخَلْقِ أَنْ قَدْ تَمَّامًا ﴿٥٠﴾ بِهِ الْجَمِيعَ رَبُّنَا وَعَمَّمَا
بِعَثَّتُهُ

Yakni: *Dan tentukan Nabi Muhammad itu terlebih afdhal daripada segala makhluk sebab wujud tiga perkara:*

Pertama, kerana bahawasanya Nabi Muhammad itu telah menjadi kesudah-sudahan sekalian Nabi dan Rasul.

Dan kedua, bahawasanya syariah Nabi Muhammad itu terlebih melengkapi atas segala makhluk.

Dan ketiga, bahawasanya syariah Nabi Muhammad itu kekal sampai kepada Hari Kiamat.

Dan sebab demikian itu kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

فَشَرْعُهُ لَا يُنْسَخُ ﴿٥﴾ بِغَيْرِهِ حَتَّى الزَّمَانُ يُنْسَخَ
وَنَسْخُهُ لِشَرْعٍ غَيْرِهِ وَقَعَ ﴿٦﴾ حَتَّمَا أَذَلَّ اللَّهُ مَنْ لَهُ مَنَعٌ
وَنَسَخَ بَعْضُ شَرْعِهِ بِالْبَعْضِ ﴿٧﴾ أَجْزُ وَمَا فِي ذَالَهُ مِنْ غَضٍّ

Yakni: Maka syarak Nabi Muhammad itu tiada binasa dengan lainnya, hingga zaman itu dibinasakan dia. Dan membinasakan ia akan syarak itu telah zahir halnya tentu demikian itu. Mudah-mudahannya menghinakan Allah Ta'ala akan seorang baginya tiada itu menegahkan dia.

Dan membinasakan setengah syarak Rasulullah dengan setengahnya. Maka engkau iktiqadkan atas demikian itu. Dan tiada dalam demikian itu bagi Nabi kita Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam daripada kekurangan dalam martabat Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

Syahadan

Wajib atas sekalian *mukallaf* itu mengiktiqadkan bahawasanya syarak Nabi kita Muhammad itu kekal sampai kepada Hari Kiamat. Dan bahawasanya syarak

Nabi Muhammad itu tentu membinasakan syarak yang lain, hingga turun Nabi Isa daripada langit, halnya membunuh Dajjal *la'natullah 'alaihi* (لعنة الله عليه) dalam akhir Hari Kiamat. Maka iaitu masuk kepada umat Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*. Dan mengerjakan ia dengan syarak Nabi Muhammad. Dan iaitu akhir umat Nabi Muhammad yang *mujtahidin*.

Dan wajib orang yang *mukallaf* mengiktikadkan pula bahawasanya syarak Nabi kita Muhammad itu harus serta wujud dalam zahirnya membinasakan ia kepada setengah syaraknya sendiri, seperti sembahyang halnya berhadap kepada Bait Al-Muqaddas, maka berhadap kepada *Ka'batillah* dalam negeri Mekah, dan barang sebagainya.

Dan kata setengah orang yang sesat: Tiada harus demikian itu. *Wallahu A'lam*.



BAB 13

AL-QUR'AN IALAH MUKJIZAT TERAGUNG

Dan apabila sampai *musannif* dalam setengah kitab ini, maka membicarakan ia di dalam iktiqad yang bangsa *sam'iyyah* (سمعية). Maka kata *musannif*:

وَمُعْجَزَاتُهُ كَثِيرَةٌ غُرُرٌ ﴿٥٦﴾ مِنْهَا كَلَامُ اللَّهِ مُعْجَزُ الْبَشَرِ

Yakni: Dan mukjizat Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam itu terlebih banyak daripada mukjizat Nabi lainnya yang indah-indah. Dan setengahnya itu Kalam Allah Ta'ala (yang dinamai pada orang ahli Usul Ad-Din dengan Qur'an yang 'azhim) yang melemahkan ia segala manusia dan jin.

Yakni: Dinamai Kalam Allah Ta'ala itu oleh ulama ahli Usul Ad-Din dengan Qur'an yang 'azhim (عظيم). Iaitu ibarat *nazham* (نظم) yang diturunkan ia atas Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam yang *muta'abbad* (متعبد) dengan tilawahnya, lagi yang menjadi dengan sependek-pendek surah melemahkan ia akan sekalian orang mungkar dia.

Dan kata *jumhur mutakallimin*: Dan iaitu ibarat daripada Kalam Allah Ta'ala yang *nafsi*, yang *qadim*, yang *azali*, yang *qa'imun* pada Zat Allah Ta'ala, yang menjadi *madlul* bagi Kalam yang yang *lafzi*, yang menjadi ibadat dengan tilawahnya. Dan telah tersebut dalam bicara Kalam.

Soal:

Betapa dikhususkan Qur'an dalam bicara itu?

Jawab:

Sebab bahawasa mukjizat Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* dengan Qur'an itu terlebih besar mukjizat, dan kekal ia sampai kepada Hari Kiamat, dan sangat banyak bilangannya, dan khabar yang ghaib, dan hikayat yang ajaib, dan barang lainnya.



BERIMAN DENGAN PERISTIWA MIKRAJ NABI KE LANGIT

Dan setengah daripada mukjizat Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam itu Mikraj Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam ke langit. Maka kata musannif radhiyallahu 'anhu:

وَاجْزِمُ بِمِعْرَاجِ النَّبِيِّ كَمَا رَوَوْا

Yakni: *Engkau iktiqadkan dengan iktiqad yang jazim dengan mikraj Nabi ke langit.*

Dengan jasadnya yang *syarif*, serta rohnya yang *thahirah*, halnya jalan daripada batu *Sakhratillah* (صخرة الله) yang dalam Bait Al-Muqaddas sampai kepada Sidratul Muntaha, dan kepada *ma sya'a Allah Ta'ala* (ما شاء الله تعالى). Dan dalilnya itu *ijmak* segala Sahabat, dan Hadis yang *syarif*.

Dan wajib pula mengiktiqadkan segala orang yang *mukallaf* itu bahawasanya Rasulullah sebelum *Mikraj* itu *Israk* ia (yakni berjalan dengan *buraq*). Dan sertanya itu Jibril dan Mika'il daripada Mekah kepada Masjid Al-Aqsa. Dan iaitu pada malam tujuh likur daripada bulan Rejab, atas kata ulama yang *rajih*. Dan hikayatnya *Mikraj* itu telah masyhur.



BERIMAN DENGAN KESUCIAN SAIDATINA AISYAH

Dalam mukjizat pula perihal Saidatina Aisyah *radhiyallahu 'anha*:

وَبَرَّئْنَا لِعَائِشَةَ مِمَّا رَمَوْا

Yakni: *Dan engkau sucikan Saidatina Aisyah daripada setengah barang yang didakwa (orang yang munafik daripada berbuat fahsyah).*

Yakni: Wajib atas segala orang yang *mukallaf* iktiqadkan bahawasanya Saidatina Aisyah itu telah lepas ia daripada barang yang didakwa oleh orang yang *munafik*, Abdullah, yang anak Ubai, yang anak Salul namanya, dengan berbuat *fahsyah* (فحشاء).

Dan dalilnya itu *nas* Kitab, dan Hadis yang *syarif*, dan *ijmak* segala Sahabat. Dan hikayatnya itu telah masyhur dalam beberapa kitab yang *muthawwalat* (مطولات).



BAB 14

KURUN TERBAIK SELEPAS KEWAFATAN NABI MUHAMMAD

Dan wajib pula mengiktigadkan segala *mukallaf* bahawasanya zaman Sahabat *radhiyallahu 'anhum* itu terlebih baik zamannya.

وَصَحْبُهُ خَيْرُ الْقُرُونِ فَاسْتَمِعْ ﴿٥﴾ فَتَابِعِي فَتَابِعُ لِمَنْ تَبِعْ

Tiap-tiap Sahabat itu terlebih baik ahli al-qurun (yakni zaman Sahabat). Maka engkau dengarkanlah perkataan ini. Maka zaman Tabi'i. Maka zaman Tabi'i At-Tabi'in.

Maka kurun itu rencana daripada ahli zaman yang satu, yang hampir, yang bersekutu mereka itu dalam perbuatan satu yang maksudkan dia. Maka kurun Sahabat daripada waktu Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* sampai akhir orang mati daripada Sahabat. Dan iaitu seratus dua puluh tahun.

Dan kata setengah ulama: Maka Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* itu daripada waktu *ba'tsi* (بعث) *Rasulillah* sampai akhir orang mati daripada Sahabat.

Maka kurun *Tabi'i* (تابعي) daripada seratus tujuh puluh tahun. Maka kurun *Tabi'i At-Tabi'in* (تابع التابعين) itu dua ratus dua puluh tahun.

Dan nama sahabat itu orang yang berhimpun dengan Nabi kita Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*. Dan telah tersebut makna Sahabat.

Dan nama kurun *Tabi'i* (تابعي) itu orang yang berhimpun dengan Sahabat sampai akhir orang yang mati daripada mereka itu.

Maka kurun yang pertama itu terlebih baik daripada kurun yang keduanya, dan kemudian akhir. Maka kemudian kurun yang ketiga itu bersamaan dalam martabatnya.

Dan kata setengah ulama, maka kurun itu keliling sampai Hari Kiamat. *Wallahu A'lam*.



MARTABAT KEMULIAAN PARA SAHABAT

وَحَيْرُهُمْ مَنْ وُلِّيَ الْخِلَافَةَ ❖ وَأَمْرُهُمْ فِي الْفَضْلِ كَالْخِلَافَةِ
يَلِيهِمْ قَوْمٌ كِرَامٌ بَرَرَهُ ❖ عِدَّتُهُمْ سِتُّ تَمَامِ الْعَشْرِ
فَأَهْلُ بَدْرِ الْعَظِيمِ الشَّانِ ❖ فَأَهْلُ أَحَدِ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ
وَالسَّابِقُونَ فَضْلُهُمْ نَصًّا عُرِفَ ❖ هَذَا وَفِي تَعْيِينِهِمْ
قَدْ اخْتَلَفَ

Yakni: Baik Sahabat itu segala khalifah yang empat.
Dan perbuatan mereka itu dalam martabatnya seperti
khalifahannya.

Dan iaitu Abu Bakar, maka Umar, maka Usman, maka
Ali radhiyallahu 'anhu, atas mazhab Ahli As-Sunnah
Wal-Jama'ah.

Maka kemudian daripada mereka itu, kaum yang mulia-
mulia martabatnya bagi suci ibadat mereka itu. Dan iaitu
enam orang sempurna sepuluh orang, (yang namai
mereka itu Sahabat mubassyarah dengan syurga).

Dan iaitu, Abu Bakar, dan Umar, dan Usman, dan
Ali, dan Thalhah, dan Zubair, dan Abdul Rahman, dan
Sa'ad, dan Sa'id, dan Abu Ubaidah yang anak Jarrah. Dan
dikhususkan mereka itu dengan mubassyarah bil jannah

(مبشرة بالجنة) itu sebab telah masyhur dalam hikayatnya. Tetapi Sahabat yang *mubassyarah* (مبشرة) dengan syurga itu terlebih banyak.

Maka kemudian daripada itu, orang yang syuhada' perang Badar yang 'azhim perbuatannya.

Dan iaitu nama wadi atau perigi. Dan banyaknya itu tiga ratus dan tujuh belas laki-laki daripada manusia, dan tujuh puluh jin, dan empat ribu malaikat.

Syahadan

Perang Badar itu tiga. Badar Sughra. Badar Wustha, Badar Ukhra. Maka yang dikhabarkan oleh *musannif* itu Badar Wustha. Dan iaitu yang terlebih afdhal daripada lainnya, sebab hadir malaikat dan jin.

Maka perang Uhud.

Dan iaitu nama bukit dalam Madinah yang telah masyhur khabarnya. Dan banyaknya itu seribu, dan tiga ratus orang yang *munafik*, dan tujuh puluh orang yang mati syahid.

Maka kemudian orang yang Bai'ah Ar-Ridhwan.

Yakni: Orang yang *bai'ah* (بيعة) dengan Nabi dengan mati syahid ketika Perang Hudaibiyah. Dan iaitu seribu empat orang laki-laki. Dan hikayatnya telah masyhur.

Maka kemudian lagi, orang sabiqun.

Lagi *muhajirun*. Dan iaitu orang yang mendapat dua kiblat dalam solatnya, kiblat *Sakhratillah* (صخرة الله) dalam Bait

Al-Muqaddas, dan kiblat *Ka'batillah* yang di dalam negeri Mekah yang *musyarrafah*.

Syahadan

Permulaan solat Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* dalam negeri Mekah setahun *tawajjuh* ia akan *Ka'batillah* yang *musyarrafah*. Maka *ba'da hijrah* ia ke Madinah, maka disuruh oleh Allah Ta'ala berhadap kepada *Sakhratillah* (صخرة الله) namanya dalam Bait Al-Muqaddas tujuh bulan, atas kata setengah riwayat, dan setengah riwayat, sepuluh bulan, supaya menjadi jinak mereka itu dengan Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Maka kemudian, berhadap Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* kepada *Ka'batillah* dengan pesuruh Allah Ta'ala. Maka kekal ia sampai kepada hari Kiamat. Dan waktu berpindah kiblat kepada *Ka'batillah* itu tengah sembahyang Asar, dan dalam masjid yang bernama *Qiblatain*.

Yakni: Ketika sampai sembahyang Asar dua rakaat, halnya berhadap ia kepada *Sakhratillah* (صخرة الله) yang dalam Masjid Aqsa, maka disuruh Allah Ta'ala berhadap kepada *Ka'abatillah* dalamnya. Maka dinamai Masjid *Qiblatain* di dalam negeri Madinah yang *musyarrafah*. Dan hikayatnya telah masyhur dalam kitab ulama *radhiyallahu 'anhum*.



PENDIRIAN YANG BENAR TENTANG PERTELINGKAHAN PARA SAHABAT

Dan wajib pula mengiktikadkan orang yang *mukallaf* itu kepada adil segala Sahabat. Maka kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَأَوَّلُ التَّشَاوُرِ الَّذِي وَرَدَ  إِنَّ خُضْتَ فِيهِ وَاجْتَنَبْ
دَاءَ الْحَسَدِ

Yakni: (Apabila telah yakin hatimu bahawasanya segala Sahabat itu tentu adilnya, dan terlebih baik manusia ba'da an-nabiyyi,) maka engkau takwilkan ikhtilaf Sahabat dengan setengahnya yang telah dikhabarkan oleh ulama ahli Al-Islam.

Jikalau engkau mengenal dalam masalah takwil. Atau engkau *tawaquf*-kan ia kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala. Maka iaitu terlebih *aslam*.

Dan jikalau masuk engkau dalam membicarakan demikian itu, engkau tinggalkan lebih jahatnya hasad kepada tiap-tiap segala Sahabat.

Kerana bahawasanya orang yang keji akan salah suatu daripada Sahabat sangat sesat yang amat besar. Dan ada kalanya menjadi kufur dengan *nas* Hadis yang *syarif*, kerana bahawasanya membicarakan perihal Sahabat dalam *ikhtilaf*-nya antara segala Sahabat dalam perihal yang bangsa dunia,

maka iaitu tiada masuk ia di dalam masalah iktiqad. Dan ada kalanya sebab menjadi sesat orang itu.

Syahadan

Masuk dalam membicarakan *ikhtilaf* Sahabat antara setengahnya dengan setengahnya itu *makruh tanzih* (مكروه تنزيه), atas *qaul* (قول) ulama yang *rajih*. Dan kata setengah ulama: Iaitu haram. Dan inilah dalam hak ulama yang telah mengenal ia dalam ilmu *Usul Ad-Din*, dan ilmu akhbar yang *sahihah* (صحيحة), dan *isnad* yang *sahih* atau *hasan*.

Dan kata Syeikh Abdul Salam: Tiada harus bagi ulama itu masuk dalam membicarakan dalam perihal *ikhtilaf* antara Sahabat dengan setengahnya, dalam perihal yang bangsa dunia, melainkan kerana menolakkan ia atas orang yang sesat, atau kerana mengajarkan anak muridnya ketika membaca demikian. Dan adapun orang yang awam itu, maka haram ia halnya putus.

Dan telah zahir fitnah dan bala di dalam tiap-tiap *diyar* segala manusia itu menghiyatkan perihal *ikhtilaf* Sahabat dengan setengahnya dalam perbuatan yang bangsa dunia, seperti perihal Saidina Ali dengan Saidina Mu'awiyah, dan Saidina Al-Husain dengan Yazid, dan barang sebagainya. Hingga benci orang itu akan Sahabat, dan kasih setengah Sahabat, halnya bersamaan perihal orang yang mendakwa dirinya alim, dan dengan orang yang dungu. Maka demikian itu *bid'ah* (بدعة) yang jahat lagi amat sesat, yang tiada sekali mencium bau Iman dan Islam.

Mudah-mudahan dihapuskan oleh Allah Ta'ala mereka itu daripada *diyar* agama Islam. Kerana bahawasanya perihal demikian itu menyalahi daripada wasiat Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam dengan mewajibkan akan *mukallaf* takzim dan hormat segala Sahabat, kerana bahawasanya sekalian Sahabat itu tentu adilnya. Dan barang yang berkhilaf-khilaf Sahabat dengan setengahnya itu dengan *ijtihad*-nya daripada barang yang daripada *nas* Kitab dan Hadis Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

Dan adapun *tafsil* bicara itu dan dalilnya itu telah tersebut dalam beberapa kitab *muthawwalat* (مطولات). Wallahu A'lam.

Syahadan

Wajib atas kamu berpegangan kepada akidah Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah, dan jangan engkau mengambil ilmu akidah daripada hikayat beberapa kitab ahli *at-tawarikh*. Kerana banyak orang yang sesat itu berbuat-buat hikayat *tawarikh* Nabi, dan *aulad*-nya, dan Sahabat, dan berbuat ilmu Hadis, dan *rawafidh*, dan *Muktazilah*, dan barang yang lainnya itu berbuat pula. Dan kata setengah ulama: Dua belas ribu orang itu berbuat Hadis Nabi. Wallahu A'lam.



KEWAJIPAN MENGIKUTI PARA IMAM YANG MUJTAHID MUTLAQ

وَمَالِكٌ وَسَائِرُ الْأَئِمَّةِ ﴿٥﴾ كَذَا أَبُو الْقَاسِمِ هَذَا الْأُئِمَّةُ
فَوَاجِبٌ تَقْلِيدُ خَيْرٍ مِنْهُمْ ﴿٥﴾ كَذَا حَكِي الْقَوْمِ بِلَفْظٍ يُفْهَمُ

Yakni: Imam Malik dan sekalian imam (seperti Imam Syafi'i, dan Imam Abu Hanifah, dan Imam Ahmad yang anak Hanbal, dan barang yang lainnya), dan demikian Abu Al-Qasim Junaid Al-Baghdadi (Imam segala Ahli At-Tasawuf) itu wajib atas segala mukallaf mengiktikadkan bahawasanya mereka itu benarnya, serta menunjukkan segala umat Muhammadiyyah yang syarifah.

Maka wajib atas tiap-tiap mukallaf itu mengikut ia akan khabarnya salah satu daripada mereka itu (yakni wajib atas tiap-tiap segala mukallaf itu masuk serta mengikut dalam salah satu daripada mazhab yang empat dalam pihak hukum adat).

Dan wajib pula atas mereka itu masuk serta mengikut dalam salah satu daripada dua imam. Dan iaitu Imam Abu Al-Hasan Asy'ari dan Imam Abu Mansur Maturidi dalam ilmu *Usul Ad-Din*.

Dan wajib pula atasnya masuk serta mengikut Imam Abu Al-Qasim Junaid Al-Baghdadi dalam ilmu *Tasawuf*.

Maka apabila telah masuk ia daripada salah satu daripada mereka itu, maka keluarlah orang itu daripada

taklif dan syarat orang yang masuk serta mengikut demikian itu, hendak mengiktikadkan bahawasanya iaitu yang terlebih *rajih* daripada lainnya atau bersamaan.

Syahadan

Bermula imam yang empat orang itu yang *mujtahid* mutlak, dan alim hukum yang bangsa syarak. Maka keluar segala *mukallaf* daripada '*ahdati at-taklif* (عهدة التكليف) dengan taklid salah satu daripada mereka itu, jikalau telah mengenal ia daripada barang yang disyaratkan dalam mazhabnya.

Dan adapun masalah yang ber-*khilaf* orang yang *mujtahidin* itu, maka iaitu lima perkara:

Pertama, dalam hukum yang bangsa syari'ah.

Dan kedua, dalam hukum *furu'*.

Dan ketiga, di dalam bicara sebabnya.

Dan keempat, dalam bicara syaratnya.

Dan kelima, dalam hujahnya yang menjadi dalil ia mengisbatkan demikian hukum itu.

Maka lima perkara itu tempat *khilaf* orang yang *mujtahid* mutlak dalam mazhabnya.

Dan adapun hukum yang *ittifaq* segala *mujtahid* yang mutlak, seperti hukum wajib sembahyang lima waktu, memberi zakat, dan puasa pada bulan Ramadhan, dan barang sebagainya, maka iaitu tiada dinamai demikian itu

khusus mazhab seorang.

Dan tiada harus tiap-tiap orang *mukallaf* itu keluar ia daripada salah satu daripada mereka itu dalam segala hukum yang syari'ah. Dan *tafsil*-nya bicara itu telah tersebut dalam beberapa kitab yang *muthawwalat* (مطولات). Wallahu A'lam.



BAB 15

MENGISBATKAN KARAMAH PARA AULIYA' ALLAH

Dan apabila telah dimasyhur dalam *ikhtilaf Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah* antara *Muktazilah* dalam mengisbatkan *karamah* bagi wali, maka menolakkan *musannif* akan iktiqad orang *Muktazilah* yang menafikan wujud *karamah* bagi wali, dengan katanya:

وَأُثْبِتَنَّ لِلْأَوْلِيَا الْكَرَامَةَ ﴿٥﴾ وَمَنْ نَفَاهَا فَأُثْبِتَنَّ كَلَامَهُ

Yakni: *Wajib atas tiap-tiap orang yang mukallaf mengiktiqadkan bahawasanya harus bagi wali itu zahir karamahnya, dan engkau iktiqadkan demikian itu. Dan barang siapa menafikan ia akan demikian itu (seperti iktiqad orang Muktazilah), maka engkau buangkanlah kata orang itu, serta jangan engkau dengarkan dia.*



SYARAT KEWALIAN

Syahadan

Kata Syeikh Abdul Salam: Syarat wali empat perkara:

Mengenal akan Allah Ta'ala dan Sifat-Nya sekadar *kifayah*-nya.

Kedua, mengerjakan barang yang disuruhnya oleh Allah Ta'ala zahirnya dan batinnya.

Ketiga, menjauh barang yang ditegahkan oleh Allah Ta'ala zahirnya dan batinnya.

Keempat, membuangkan sekalian lazat yang bangsa dunia, dan barang suatu yang diharuskan oleh syarak halnya, semuanya itu dengan *muwazhabah* (مواظبة) dan *mulazamah*.

Dan kata setengah ulama: Dan iaitu rencana daripada dua perkara:

Pertama, ibadat orang itu tiada sekali-kali berputusan ia dengan menegerjakan maksiat. Yakni ibadatnya yang bangsa zahir itu sentiasa.

Dan kedua itu tiada sekali berpaling hatinya kepada barang yang lain daripada Allah Ta'ala *tharfata 'ain* (طرفة عين), yakni sesaat sekalipun.

PERBAHASAN PERKARA YANG MENYALAHAI ADAT

Dan erti *karamah* bagi wali itu rencana daripada perbuatan yang membinasakan adat, halnya tiada menyertai dengan mendakwa Nabi, dan bukan *muqaddimah* yang menjadi Nabi yang dinamai ia dengan *irhas* (إرهاص) yang zahir ia sebelum mejadi Nabi, seperti barang yang zahir ia seperti sebelum mejadi Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam menjadi Nabi.

Dan yang zahir *karamah* ia daripada perbuatan hamba Allah yang zahir *solah*-nya (صلاح) dalam ibadat, lagi yang sah iktiqadnya kepada Allah Ta'ala, dan lagi *mulazamah* dengan *syarak* Nabi. Mengenal ia menjadi wali dirinya dengan ilham daripada Allah Ta'ala, atau tiada mengenal ia.

Dan adapun barang yang keluar *karamah*-nya hamba Allah Ta'ala yang sah iktiqadnya, tetapi tiada zahir *solah*-nya (صلاح) dan ibadatnya, maka iaitu *ma'unah* (معونة) namanya.

Dan adapun barang yang keluar *khariq* (خارق) adat daripada seorang yang tiada *mulazamah* ia dengan *syarak*, maka iaitu *ihanah* (إهانة) namanya, seperti barang yang zahir ia daripada orang yang kafir.

Dan adapun barang yang zahir ia bagi hamba Allah Ta'ala yang tiada sah dalam iktiqad, maka iaitu *istidraj*

namanya, seperti barang yang zahir ia daripada ahli ilmu sihir, dan barang sebagainya.

Syahadan

Dalil harus *karamah* wali itu daripada *nas* Kitab dan Hadis, dan beberapa dalil '*aqliyyah* (عقلية), halnya *khilaf* iktiqad orang yang sesat yang telah tersebut dalamnya.

Kaedah Kulliyyah

Yakni: Inilah kaedah yang bangsa *kulliyyah* dalam *karamah*. Maka tiap-tiap barang yang harus ia menjadi mukjizat bagi Nabi, maka iaitu harus menjadi *karamah* bagi wali, dan jikalau menjadikan nyata menjadi haiwan sekalipun. Melainkan tiada harus bagi wali mendatangkan ia, seperti Qur'an itu Maha Mulia.



BAB 16

DOA MEMBERI MANFAAT DI SISI SYARAK

Dan menolakkan *musannif radhiyallahu 'anhu* iktiqad orang yang *Muktazilah* bahawasanya doa bagi seorang itu manfaat, dengan katanya:

وَعِنْدَنَا أَنَّ الدُّعَاءَ يَنْفَعُ ﴿٥٦﴾ كَمَا مِنَ الْقُرْآنِ وَعَدًّا يُسْمَعُ

Yakni: Kepada mazhab Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah, bahawasanya doa (dengan menghasilkan manfaat dunia dan akhirat, atau dengan menolakkan mudarat dunia dan Akhirat itu) tentu ia memberi manfaat.

Sama jua ia bagi orang yang hidup atau orang mati.

(Dalilnya) seperti barang (yang telah tersebut) dalam Qur'an dengan wa'id yang dikabulkan (yakni dengan janji Allah Ta'ala dalamnya).

Dan kata setengah ulama: Bermula dikabulkan doa daripada seorang itu berbagai-bagai. Ada kalanya dikabulkan doanya itu dengan 'ain barang yang diminta, halnya segera. Dan ada kalanya dikabulkan ia dengan hasil lain yang dari minta, kerana hikmah yang bangsa *uluhiyyah*, halnya segera, atau diakhirkan dalam Akhirat, kerana ada hikmah yang bangsa *uluhiyyah*. Dan ada kalanya ditolakkan balanya dan fitnah akan dia.

Dan sama jua demikian itu bagi orang yang hidup atau orang mati, halnya *ittifaq* jumhur ulama *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah*, halnya *khilaf* ia bagi akidah orang *Muktazilah*.



PERBAHASAN MENGHADIAHKAN PAHALA BACAAN QURAN KEPADA MAYAT

Dan adapun membaca Qur'an atas mayat yang telah dikuburkan itu, maka iaitu *khilaf* atas mazhab Syafi'i. Dan kata setengah ulama: Maka iaitu hasil, kerana tiada dalil yang menunjukkan atas demikian.

Dan adapun *qaul* (قول) ulama yang *rajih* daripada jumhur Syafi'i *radhiyallahu 'anhum*, maka iaitu barang yang di-*naqal* oleh Syeikh Ibn Qasim, dan Syeikh Ziyadi, dan lainnya, daripada kata Syeikh Syihab Ar-Ramli, dan Syeikh Ibn Hajar dalam setengah beberapa kitabnya *radhiyallahu 'anhum*: Dan iaitu hasil pahalanya membaca Qur'an kepada mayat dengan wujud salah satu daripada tiga syarat:

Pertama, hendak ada ia di atas kuburnya, halnya mutlak.

Kedua, hendak ada ia berniat ketika membaca Qur'an di-*qasad*-kannya (قصد) pahalanya kepada mayat. Maka iaitu dalam hak orang yang membacakan Qur'an tiada hadir ia di atas kuburnya, sama jua membacakan doa ia, atau tiada membaca dalam akhirnya, atas kata ulama yang *rajih*.

Halnya *khilaf* pada Syeikh Zakaria dan Syeikh Ibn Hajar dalam setengah kitabnya. Dan syaratnya kepada dua syeikh

itu hendak ada niat dalam permulaan membaca Qur'an, dan dibacakan doa dalam akhirnya.

Ketiga, ada ia membacakan doa dengan menghasilkan pahala membaca Qur'an itu kepada mayat. *Wallahu A'lam*.

Dan inilah katanya dengan maknanya. Maka masalah ini telah masyhur berkhilaf-khilaf ulama dan perkataan. Dan *kafa*-lah (كفى) orang yang awam mengamalkan fatwa ini.

حَامِدًا مُصَلِّيًا عَلَى حَبِيبِهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
آمِينَ.



SYARAT DOA

Syahadan

Kata setengah jumhur ulama: Bahawasanya syarat doa ini banyak. Dan setengah syaratnya itu makan dengan makanan yang halal, dan pakaian yang halal, dan dalam tempat yang kemuliaan, seperti masjid dan suci daripada *hadas*, dan mengambil air sembahyang, dan memulai dengan *istighfar* serta niat taubat daripada dosa besar dan dosa kecil, dan minta ampun ia akan dosanya kepada dua orang tuanya, dan membaca selawat atas Nabi kita Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* serta minta syafaatnya.

Dan setengah syaratnya pula hendak yakin hatinya bahawasanya tiada yang kuasa menyampaikan barang suatu hajatnya melainkan Allah Ta'ala. Dan bahawasanya dirinya itu hamba yang terlebih hina, lagi lemah dan papa. Dan bahawasanya hukum Allah Ta'ala itu tentu lulusnya. Dan syarat lain daripada itu telah tersebut dalam beberapa kitab yang *muthawwalat*.



PERBAHASAN KETENTUAN ALLAH TERHADAP MANUSIA

Khatimah

Bahawasanya ajal manusia itu dua bahagi:

Pertama, ajal yang *mubram* (مبرم). Dan iaitu barang yang telah takdirkan oleh Allah Ta'ala dalam azali, yang tiada boleh berubah sekali-kali, lagi tiada yang mengetahui dalamnya melainkan Allah.

Dan kedua, ajal *ghairi mubram* (غير مبرم). Dan iaitu barang yang disurat dalam *lauh mahfuz*, dalamnya dinamai ia ajal *mu'allaq* (معلق) namanya. Dan iaitu baharu. Dan jikalau jatuh ia dalam ajal yang *mu'allaq* (معلق), maka tiada *muhal* (محال) berubahnya. Maka demikian itu zahir. Dan jikalau jatuh ia dalam ajal yang *mubram* (مبرم), maka *fadhlu* Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* itu lulus atas memberi anugerah bagi hamba-Nya yang telah hina lagi papa dalam Akhirat.

Dan atas barang suatu perihal bahawasanya doa itu satu ibadat, melainkan doa yang diharamkan oleh Allah Ta'ala. Seperti meminta doa atas mudarat orang yang maksum darahnya, dan hartanya barang sebagainya. Maka demikian itu haram.

Dan apabila telah mengenal engkau bahawasanya doa itu memberi manfaat dia menghasilkan manfaat dalam

dunia atau di dalam Akhirat, sama jua bagi dirinya atau lainnya, dan sama jua bagi orang yang hidup atau mati, maka mengenal engkau bahawasanya sedekah atas mayat itu memberi manfaat pula, sama jua daripada ahli warisnya atau lainnya dengan niatnya. Maka inilah *nas* daripada jumhur ulama *radhiyallahu 'anhum*.

Dan adapun tentukan sedekah atas mayat dalam tiga harinya, dan tujuh harinya, dan barang sebagainya, seperti barang yang telah dikerjakan oleh sekalian orang awam, maka adalah demikian itu *bid'ah qabihah* (بدعة قبيحة), atau tiada. Maka tiada kami melihat ibarat ulama barang yang menunjukkan atas demikian itu. Tetapi telah tersebut ia bahawasanya sedekah atas mayat itu memberi manfaat akan dia. *Wallahu A'lam*.



BAB 17

SETIAP PERBUATAN KITA ADA YANG MENCATAT

Maka kata *musannif radhiyallahu 'anhu* dalam menyatakan setengah iktiqad yang bangsa *sam'iyah* (سمعية):

بِكُلِّ عَبْدٍ حَافِظُونَ وَكُلُّوْا ﴿٥٦﴾ وَكَاتِبُونَ خَيْرٌ لَّنْ يُّهْمِلُوا
مِنْ أَمْرِهِ شَيْئًا فَعَلْ وَلَوْ ذَهْلٌ ﴿٥٧﴾ حَتَّى الْأَنْبِيَاءُ فِي الْمَرْضِ كَمَا نُقِلْ
فَحَاسِبِ النَّفْسَ وَقَلِّ الْأَمَلَا ﴿٥٨﴾ فَرُبَّ مَنْ جَدَّ لِأَمْرٍ وَصَلَا

Yakni: *Tiap-tiap manusia yang 'akil baligh itu ada malaikat yang hafazhah namanya, yang disurat (ia akan sekalian amal manusia baik keadaannya atau jahat halnya) iaitu malaikat khiyar.*

Dan tiada meninggalkan mereka itu daripada perbuatan manusia akan barang suatu yang dikerjakan. Dan jikalau lupa sekalipun, hingga mengerang dalam sakit sekalipun. Dalilnya seperti barang yang telah dikhabarkan oleh Hadis, dan ijmak segala ulama, istimewa dalil nas Kitab.

Dan apabila telah mengenal engkau atas demikian itu, maka engkau peliharakan tawahhum dan hawa nafsumu. Dan engkau kurangkan cita hatimu yang tiada manfaat. Maka beberapa orang yang menyungguh bagi suatu perbuatan, maka sampaikan maksudnya.

Yakni: Wajib atas tiap-tiap yang *mukallaf* itu meng-
 iktiqadkan bahawasanya tiap-tiap manusia yang '*akil, baligh*,
 laki-laki atau perempuan itu ada malaikat *hafazhah* (حفظة).
 Dan iaitu sepuluh malaikat. Dan malaikat yang menyurat
 amal manusia yang dinamai keduanya *kiraman katibin*
 (كراما كاتبين).

Dan malaikat yang satu itu menyurat yang baik, ada
 ia pada pihak kanannya jikalau duduk, dan malaikat yang
 menyurat kejahatan itu pada pihak kirinya. Jikalau berjalan,
 maka malaikat yang menyurat kebajikan itu ada di hadapan.
 Dan jikalau tidur, maka ada ia di atasnya. Dan malaikat yang
 kejahatan itu ada pihak di belakang, jikalau berjalan, dan ia
 pihak ke bawah, jikalau tidur ia.

Dan malaikat yang menyurat amal manusia atas
 sebenarnya yang *qalam* dan dakwat dan kertas yang telah
 mengetahui Allah Ta'ala dalam hakikat tiga perkara.

Dan apabila telah mengenal engkau barang yang telah
 tersebut itu, maka engkau peliharakan tubuhmu, dan hawa
 nafsumu, dan cita-cita kamu daripada perbuatan yang tiada
 ada manfaatnya.

Dan kata Syeikh Abdul Salam: Bahawasanya cita-cita
 dengan panjang umurnya atau dengan banyak hartanya,
 atau barang sebagainya, maka iaitu setengah daripada sifat
 yang *mazmumah* (yakni yang dicela oleh syarak), melainkan
 jikalau ia dalam hak ulama yang *salihin*, lagi yang memberi
 manfaat dengan ilmunya atas manusia.

Sabda Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*:

كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ وَعَدَّ نَفْسَكَ
مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ

Yakni: Adalah kamu dalam dunia seperti bahawasanya kamu itu orang yang gharib, atau orang yang musafir. Dan engkau bilanglah taubat kamu daripada ahli al-qubur.

Syahadan

Engkau fikirlah kata setengah orang yang ahli *as-suluk* bahawasanya beberapa orang yang menyungguhnyungguh barang suatu perbuatan yang bangsa dunia atau Akhirat, maka sampailah maksudnya. Maka Allah Ta'ala yang memberi penolong bagi hamba-Nya.



BAB 18

BERIMAN BAHAWA KEMATIAN ITU KETENTUAN ALLAH

Dan menyebut *musannif* daripada setengah iktiqad yang *sam'iyah* (سمعية) dengan katanya:

وَوَاجِبٌ إِيْمَانُنَا بِالْمَوْتِ ﴿٥٠﴾ وَيَقْبِضُ الرُّوحَ رَسُولُ الْمَوْتِ

Yakni: *Wajib* tiap-tiap orang yang mukallaf itu iktiqadkan dengan (datang 'aradh) maut (atas barang yang suatu yang ada ia rohnya). (Dan bahawasanya) mengambil serta mengeluarkan akan roh (barang suatu itu) malaikat 'Izrai'il 'alaihissalam (dengan Qudrah Iradah Allah Ta'ala).

Dan inilah iktiqad Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah. Khilaf dengan iktiqad Muktaizilah sekira-kira berkata ia bahawasanya malaikat 'Izra'il itu tiada mengambil ia akan barang suatu yang ada ia rohnya manusia dan jin.

Syahadan

Malaikat 'Izra'il 'alaihissalam itu yang terlebih besar malaikat itu dalam langit yang di atas, dan dua kakinya itu dalam bawah tujuh bumi, dan mukanya melihat kepada lauh mahfuzh, dan segala makhluk itu ada dibawah tumit kakinya. Dan mempunyai beberapa malaikat yang menjadi pesuruhnya. Dan ambil roh orang yang Mukmin itu

daripada tumit dua kakinya sampai kepada dua tangannya. Dan roh orang yang kafir itu daripada kepalanya.

Dan dalam khabar, bahawasanya menurunkan Allah Ta'ala itu empat malaikat. Dan yang satu itu menarik daripada kakinya satu dan yang kedua. Dan dua malaikat itu menarik dari dua tangan. Maka kemudian daripada itu, maka mengambil akan dia 'Izra'il *'alaihihsalam*.

Dan dalam khabar, bahawasanya malaikat 'Izra'il itu melihat ia kepada muka tiap-tiap manusia dan jin tiga ratus kali dalam seharinya. Demikian lagi malamnya. Dan setengah khabar pula enam ratus kali.

Dan kata setengah ulama: Roh orang yang mati Syahid dalam laut itu Allah Ta'ala jua yang mengambil rohnya.

Syahadan

Erti nama maut itu *'aradh* (عرض) yang *wujudi*. Lawannya *hayah*, dan iaitu *'aradh* (عرض) yang *wujudi* pula. Maka inilah kata Imam Asy'ari.

Dan kata setengah ulama: Iaitu *'aradh 'adami* (عرض عدي) yang tiada wujud dalam *kharij*. Dan banyaklah berkhilaf-khilaf ulama dalam bicara maut dan *hayah*.

Dan amal yang baik itu memudahkan *sakaratul maut*. Dan demikian bersuka dan orang yang berkata dalam akhir umurnya kalimah *La Ilaha Illallah* (لا إله إلا الله). Kerana dalam khabar:

Barang siapa ada ia dalam akhir umurnya berkata La Ilaha Illallah, maka masuklah ia dalam syurga tiada dengan hisab.

Dan bahawasanya 'Izra'il 'alaihissalam, apabila ada ia mengambil roh orang yang Mukmin, maka dibawanya ke langit. Maka diberi pakaian daripada syurga. Maka kembali lagi kepada hampir ia akan jasadnya sampai dalam kuburnya. Maka masuk pula roh itu kepada jasadnya, kerana menjawab pertanyaan malaikat Munkar wa Nakir, seperti yang lagi akan datang, *In Sya'a Allah Ta'ala.*

Dan apabila ada ajal yang *mubram* (مبرم) kepada sekalian barang suatu itu, maka tiada sekali menerima tambah dan kurang, atas kata jumhur Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah. Maka kata *musannif radhiyallahu 'anhu* halnya menolakkan iktiqad orang yang sesat:

وَمَيِّتٌ بِعُمْرِهِ مَنْ يُقْتَلُ ❖ وَغَيْرُ هَذَا بَاطِلٌ يَقْبَلُ

Yakni: *Wajib di atas tiap-tiap orang yang mukallaf itu mengiktiqadkan bahawasanya orang yang mati itu telah sampailah ajalnya, sama jua mati sebab dibunuh oleh manusia atau barang sebagainya. Dan lain daripada kata ini, maka iaitu bathil yang tiada sekali-kali dikabulkan bicaranya.*

Seperti iktiqad orang yang *Muktazilah* bahawasanya orang yang membunuh ia akan seorang itu telah ia memutuskan ia akan ajalnya. Dan sebab demikian itu diwajibkan atasnya itu *qisas*. Maka kata mereka itu *bathil* dengan dalil *nas* Kitab dan Hadis.



PERBAHASAN TENTANG ROH YANG AKAN KEKAL DI AKHIRAT NANTI

Dan apabila *ikhtilaf* ulama dalam binasa roh pada ketika ditiup sangkakala yang pertama oleh malaikat Israfil 'alaihi^{sal}alam. Dan kata setengah ulama: Dan iaitu binasa. Dan setengah tiada binasa dengan *Qudrah Iradah* Allah Ta'ala. Maka kata *musannif* halnya muktamadkan *qaul* yang akhir:

وَفِي فَنَّا التَّفْصِيسَ لَدَى التَّفْخِخِ اِخْتِلَافًا  وَاسْتَظْهَرَ
السُّبُكِي بَقَاَهَا اللِّدَّ عُرْفُ
عَجَبُ الذَّنْبِ كَالرُّوحِ لَكِنْ صَحَّاحًا  الْمُرَيُّ لِلْبَلَى
وَوَضَّحًا
وَكُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ قَدْ خَصَّصُوا  عُمُومَهُ فَاظْلُبْ لِمَا
قَدْ لَحْصُوا

Yakni: Dalam bicara binasa ketika tiup sangkakala itu *ikhtilaf* *jumhur* ulama, dan dimuktamadkan Imam Subki tiada binasa yang telah diketahui. Maka inilah *qaul* yang *rajih*. Dan 'ajbu *az-zanab* itu tiada binasa pula seperti roh, atas kata ulama yang *rajih*.

Tetapi mengesahkan Imam Muzani binasanya. Dan Hadis menyatakan ia firman Allah Ta'ala: Tiap-tiap

barang suatu itu telah binasa ketika demikian itu.

Maka menjawab Imam Subki akan dia bahawasanya telah mengkhususkan jumhur ulama umumnya. Maka engkau tuntutlah bagi barang yang telah dinyatakan oleh jumhur ulama dalam beberapa kitab yang muthawwalat.

Yakni tempatnya *berkhilaf-khilaf* ulama dalam binasanya itu dalam hak orang yang bertemu ia pada waktu demikian itu.

Dan adapun dalam hak orang yang telah mati dahulu sebelum demikian itu, maka tiada *khilaf* jumhur ulama kekalnya sangat *rahah* jikalau ada roh orang yang Mukmin. Dan sangat kesakitan jikalau ada roh orang kafir.

Dan erti '*ajbu az-zanab* (عجب الذنب) itu tulang terlebih sangat kecilnya di dalam belakang manusia. Dan kekal '*ajbu az-zanab* (عجب الذنب) itu *ta'abbudiyyah* (تعبدية). Yakni: Tiada mengetahui faedahnya melainkan Allah Ta'ala yang mengetahui.

Dan *ikhtilaf* jumhur ulama pula dalam masuk membicarakan hakikat roh. Dan kata setengah ulama: Harus dibicarakan di dalam hakikat roh. Dan kata setengah ulama: Tiada harus melainkan kita iktiqadkan bahawasanya roh itu wujud yang baharu, yang telah dijadikan oleh Allah Ta'ala, halnya ada ia dalam tubuh kita selagi kita hidup, tiada khusus tempatnya.

Maka kata *musannif* halnya muktamadkan *qaul* (قول) yang kedua dengan dalil *nas* Qur'an, dengan katanya:

وَلَا تَخْضُ فِي الرُّوحِ إِذَا مَا وَرَدَا ﴿٥٠﴾ نَصَّ عَنِ الشَّارِعِ
لَكِنْ وَجَدَا

لِمَالِكٍ هِيَ صُورَةٌ كَالْجَسَدِ ﴿٥١﴾ فَحَسْبُكَ النَّصُّ بِهَذَا
السَّنَدِ

Yakni: *Jangan engkau masuk dalam membicarakan hakikat roh (lain daripada mengenal bahawasanya roh itu tentu wujud, baharu, yang dijadikan oleh Allah Ta'ala seperti yang telah tersebut). Kerana tiada dikhabarkan oleh syarak dalam menyatakan hakikat roh.*

Tetapi didapat bagi jumhur Malikiyyah, roh itu maujud, yang ada rupanya, seperti dalam syakal-nya bukan kasarnya. Maka memadalah bagimu nas Qur'an dengan isnad ini

Bahawasanya hakikat roh itu tiada mengetahui dia melainkan Allah Ta'ala. Maka kata jumhur Malikiyyah itu *marjuh* dengan zahir nas Qur'an. Dan tempat roh atas kata jumhur Malikiyyah itu dalam hati.

Dan kata setengah ulama: Iaitu dalam perut manusia ketika hidupnya. Dan adapun tempat roh kemudian matinya itu kuburnya yang bernama 'illiyyin (عليين), jikalau roh orang yang Mukmin, dan dalam perigi *barahut* (برحوت) yang luas lagi panas, jikalau roh orang yang *kafir*.

Dan adapun kemudian dibangkitkan daripada kubur, maka tempat roh orang Mukmin itu dalam syurga halnya kekal. Dan tempat roh orang kafir itu dalam neraka *Jahannam* halnya kekal.

Syahadan

Dalam membicarakan hakikat roh itu makruh atas *qaul* (قول) yang *rajih*. Dan bahawasanya roh dalam satu orang itu satu roh jua, tiada berbilang-bilang. Dan inilah kata ulama yang *rajih*.

Dan kata setengah ulama: Tiap-tiap seorang itu dua roh:

Pertama roh *hayah* namanya. Dan jikalau ada roh *hayah* itu dalam tubuh kita, hidup orang itu.

Dan jikalau ada *raihan* itu dalam tubuh kita, maka berjagalah orang itu. Dan jikalau keluar *raihan* itu, maka tidur ia. Maka melihat *raihan* itu barang suatu. Maka demikian itu mengantuk orang itu.

Dan perkataan yang *rajih* bahawasanya roh itu jikalau tidur orang itu, maka ada kalanya keluar roh daripada tubuhnya, tetapi cahayanya kekal dalam tubuhnya. Dan ada kalanya tiada keluar ia. Maka inilah *qaul* (قول) ulama yang *rajih*. Wallahu A'lam.

Dan kata jumhur Malikiyyah halnya menyatakan *qaul* (قول) ulama yang *marjuh*, bahawasanya hakikat roh itu jisim yang *lathif*, lagi *syafaf*, yang hidup dengan zatnya, yang melengkapi kepada jisim yang kasar ini, seperti melengkapi air dalam kayu yang hijau. Dan inilah katanya halnya muafakat dengan Imam Haramain dan lainnya.



PERBAHASAN TENTANG AKAL

Dan *ikhtilaf qaul* (قول) ulama dalam hakikat akal. Maka kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَالْعَقْلُ كَالرُّوحِ وَلَكِنْ قَرَّرُوا  فِيهِ خِلَافًا فَانْظُرْ
مَا فَسَّرُوا

Yakni: Dan akal itu seperti roh (halnya kita tawaquf-kan ia kepada Allah Ta'ala pihak hakikat akal).

Melainkan kita ketahui bahawasanya akal itu *maujud*, yang baharu, yang dijadikan Allah Ta'ala. Maka inilah kata ulama yang *rajih*.

Dan tetapi men-taqrir mereka itu dalamnya itu khilaf. Maka engkau lihatlah barang yang ditafsirkan oleh mereka itu.

Maka *ittifaq* ulama yang membicarakan hakikat roh bahawasanya itu '*aradh* (عرض) yang bangsa ilmu.

Dan kata Syeikh Islam: Akal itu rencana daripada kemuliaan yang menjadi mengenal dengan dia itu ilmu. Dan iaitu nur dalam hati. Dan cahayanya dalam *dimagh* (دماغ) (yakni otak). Inilah kata Imam Malik dan Imam Syafi'i *radhiyallahu 'anhuma*, dan *jumhur mutakallimin*. Dan *qaul* (قول) yang *rajih* itu *qaul* (قول) yang dahulu itu. *Wallahu a'lam*.

Dan beberapa *ikhtilaf Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah*, istimewa segala orang yang sesat dalam membicarakan hakikat roh dan akal. Dan barang yang aku kata dalam ini *kafa*-lah (كفى) bagi orang yang awam. Dan jikalau hendak engkau tambahan, maka lazimlah bagimu melihat beberapa kitab yang *muthawwalat* (مطولات).



BAB 19

PERBAHASAN ALAM KUBUR

Dan menyebut *musannif*: Dan setengah daripada iktiqad *sam'iyah* (سمعية) yang atas tiap-tiap *mukallaf* percaya dengan demikian itu:

سُؤَالَنَا ثُمَّ عَذَابُ الْقَبْرِ ﴿٥﴾ نَعِيمُهُ وَاجِبٌ كَبَعَثَ الْحَشِيرَ
وَقُلُّ يُعَادُ الْجِسْمُ بِالتَّحْقِيقِ ﴿٥﴾ عَنْ عَدَمٍ وَقِيلَ عَنْ تَفْرِيقِ
مُحْضَيْنِ لَكِنَّ ذَا الْخِلَافِ خُصًّا ﴿٥﴾ بِالْأَنْبِيَاءِ وَمَنْ عَلَيْهِمْ نَصًّا

Yakni: (Wajib atas tiap-tiap orang yang mukallaf itu mengiktikadkan bahawa) pertanyaan (dua malaikat Munkar wa Nakir dalam kubur), dan seksanya di dalam kubur, dan nikmat (dalam kubur) itu tentulah adanya, seperti dibangkitkan (sekalian makhluk daripada kuburnya kemudian daripada masuk roh kepada jasadnya).

Dan engkau kata dibangkitkan jisim kita ini dengan 'ain jisim orang ini (maka masuk roh dalamnya daripada sebenarnya. Dan inilah kata ulama yang rajih).

Dan kata setengah orang Muktazilah: Dan bercerai sebenarnya. Tetapi demikian khilaf itu dikhususkan ia dengan segala Nabi, dan mursal, dan barang yang dikhabarkan oleh Hadis.

Dan ditanyai oleh malaikat Munkar wa Nakir dalam kubur tiap-tiap orang yang mati, 'akil, baligh, kemudian

daripada dimasukkan roh itu dalam jasadnya, kemudian daripada sempurna dikuburkan serta dudukkannya, dan telah pergilah orang menanamnya. Sama jua orang kafir, atau Muslim, atau *munafik*, atau jin dengan bahasa yang telah diketahuinya dalam dunia. Dan iaitu khusus bagi umat Nabi Muhammad.

Dan ditanyai pula orang yang mati, halnya tiada dikuburkan, dan jikalau telah hancur sekalipun. Seperti abu atau dimakan oleh haiwan.

Dan ada kalanya tertanya dua malaikat itu halnya bersamaan, atau salah satu daripada keduanya. Dan ada kalanya ditanyai orang itu dengan sekalian iktikqadnya, atau setengahnya, atau barang suatu daripada amalnya, atau daripada solatnya, atau daripada zakatnya, atau daripada puasanya, atau daripada hajinya, atau barang sebagainya.

Dan menjawab orang itu dengan perihal dalam akhir matinya, daripada sifat iman, atau kufur, atau munafik. Maka kuasa menjawab ia jikalau ada ia orang yang Mukmin. Dan tiada kuasa menjawab sekali-kali jikalau ada ia orang yang kafir. Dan terlebih afdhal jawab itu dengan kalimah yang *musyarrafah*. Dan iaitu *La Ilaha Illallah* (لا إله إلا الله).

Dan pertanyaan dalam kubur itu khusus bagi orang *mukallaf*, atas kata yang *rajih*.

Dan adapun kanak-kanak yang mati sebelum *baligh*, dan orang yang *majnun*, maka iaitu *ikhtilaf* ulama:

Dan kata setengah ulama: Ditanyai pula. Dan iaitu diberi oleh Allah Ta'ala akal, dan ilmu, dan segala *hawwas* (حواس).

Dan kata setengah ulama: Tiada ditanyai. Dan kata setengah ulama: Dan iaitu *tawaquf* kepada Allah Ta'ala.

Maka kata yang akhir itu yang *rajih*.

Soal:

Adakah pertanyaan kubur itu berulang-ulang atau tiada?

Jawab:

Kata setengah ulama: Berulang-ulang tujuh hari jikalau ada orang Mukmin. Dan empat puluh hari jikalau ada orang kafir.

Dan kata setengah ulama: Ditanyai ia di dalam tiga hari.

Maka *qaul* (قول) yang *rajih* itu *tawaquf* kepada Allah Ta'ala dalam demikian itu. Tetapi wajib atas orang yang *mukallaf* itu iktiqadkan wujud pertanyaan dalam kubur jua.

Soal:

Betapa sebab dinamai dua malaikat itu dengan Munkar *wa* Nakir?

Jawab:

Kata setengah ulama: Sebab bahawasanya kejadian dua malaikat itu tiada sekali-kali berserupa dengan lainnya. Dan terlebih sangat *haibah* serta menakut perihalnya dalam hak orang kafir dan munafik, dan terlebih sangat rahmat dan kasih serta halus katanya dan perihalnya dalam hak orang yang Mukmin.

Soal:

Adakah datang kepada mayat sebelum sampai malaikat Munkar *wa* Nakir itu dua malaikat yang dinamai keduanya itu dengan *mubassyiran wa naziran* (مبشرا ونذيرا), atau dinamai keduanya itu dengan malaikat *ruman* (رمان), atau tiada datang ia?

Jawab:

Kata jumhur Syafi'iyah, maka yang demikian itu benar dengan dalil setengah hadis Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*. Dan iaitu menjadi empat malaikat yang datang kepada mayat dalam kubur.

Dan kata jumhur Malikiyyah: Dan demikian itu *bathil* yang tiada sah ia, kerana bahawasanya dalil hadis yang menunjukkan atas demikian itu dhaif sekali-kali. Maka inilah katanya.

Dan mudah-mudahan barang yang muktamad daripada dua *qaul* (قول) itu *tawaquf, wallahu a'lam*, kerana bahawasanya perihalnya demikian itu tiada masuk ia dengan *nazhar* (نظر) akal, melainkan dengan *nas* yang sarih daripada *syarak*. *Wallahu A'lam*.

Soal:

Adakah khusus pertanyaan Munkar *wa* Nakir dalam kubur, atau tiada?

Jawab:

Tiada khusus demikian itu dalam kubur. Dan sandarkan pertanyaan dua malaikat dalam kubur itu faedah *ghalib*-nya diadat seperti barang yang telah tersebut.

Soal:

Adakah pertanyaan dalam kubur itu kemudian masuk roh dalam jasad kita semata-mata, atau setengahnya, atau barang suatu juzuk daripada jasad kita, atau menjadikan Allah Ta'ala *hayah* dalam 'ain kita itu?

Jawab:

Syeikh Ibrahim Al-Laqqani dalam setengah risalahnya, maka semuanya *qaul* yang empat perkara itu sah. Maka inilah katanya: Inilah halnya muafakat ia dengan Jalaluddin As-Suyuthi dalam syarah Niqayah. *Wallahu a'lam*.

Soal:

Adakah khusus pertanyaan itu bagi umat Muhammad atau umum? Dan adakah ia dengan Bahasa Arab atau bahasa 'ajam (عجم)?

Jawab:

Kata jumhur ulama Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah: Dan iaitu khusus bagi umat Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam keadaannya, atau kafir, atau *munafik*, hingga Yakjui wa Makjui 'alaihim la'natullah Ta'ala (عليهم لعنة الله تعالى) sekalipun.

Dan ditanyai orang itu dengan bahasa yang telah diketahuinya. Maka inilah *qaul* (قول) yang *rajih*.

Dan kata setengah ulama dengan Bahasa Suryani atau 'Ibrani. Dan kata setengah ulama dengan Bahasa 'Ibrani.



PERBAHASAN NIKMAT DAN AZAB KUBUR

Syahadan

Lepas daripada pertanyaan dalam kubur sekalian Nabi, dan *Rusul*, dan sekalian *auliya'* Allah Ta'ala, dan sekalian *syuhada'*, dan *sulaha'*, dan barang sebagainya. Istimewa khalifah Rasulullah yang empat, *sallallahu 'alaihi wasallam*.

Dan segala orang yang melazimkan membaca surah *Tabaraka* dan surah *As-Sajdah* dalam antara Maghrib dan Isyak, dan segala orang yang dibacakan ketika *sakar*-nya Surah Al-Ikhlâs, dan orang yang mati pada malam Jumaat dan harinya, dan barang yang lain daripada demikian itu daripada barang yang dikhabarkan oleh Nabi kita Muhammad *sallallahu 'alaihi wasallam*.

Dan wajib atas orang yang *mukallaf* itu iktiqadkan bahawasanya seksa dalam kubur itu tetap wujudnya dalam hak orang yang kafir, atau *munafik*, atau orang yang *fasiq*, jikalau tiada dimaafkan oleh Allah Ta'ala.

Dan yang diseksa itu jasadnya serta rohnya. Dan tiada khusus seksa dalam kubur dalam hak orang yang dikuburkan, tetapi tentu wujud seksa segala mereka itu kemudian matinya, sama wujud dikuburkan keadaannya, atau tiada dikuburkan. Dan jikalau hancur menjadi abu

atau dimakan oleh haiwan sekalipun, dengan dalil hadis Rasulullah *sallallahu 'alaihi wasallam*.

Dan disandarkan seksa dalam kubur itu pihak *ghalib*-nya adat. Dan seksa dalam kubur itu ada kalanya kekal dalam hak kafir dan *munafiq*, dan putus dalam hak orang yang Mukmin dengan berkat iman, atau dengan sedekah anak cucunya, atau dengan doanya. Dan seksa kubur itu banyak rupanya.

Dan wajib atas tiap-tiap orang yang *mukallaf* itu iktiqadkan bahawasanya nikmat dalam kubur itu tentu wujudnya atas tiap-tiap orang yang mukminin, dikuburkan keadaannya atau tiada dikuburkan. Dan jikalau hancur seperti abu atau dimakan oleh haiwan sekalipun.

Soal:

Adakah khusus seksa kubur dan nikmat dalam kubur bagi umat Muhammad atau tiada? Dan adakah khusus ia bagi orang yang dikuburkan atau tiada?

Jawab:

Kata jumhur ulama: Dan iaitu umum sekalian umat, seperti umumnya bagi orang yang di kubur. Dan jikalau hancur menjadi abu, atau dimakan oleh haiwan sekalipun.

Dan sebab demikian itu kata jumhur ulama *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah* daripada Imam Asy'ari dan Imam Abu Mansur *radhiyallahu 'anhu*: Dan dinamai ia semuanya itu dalam *barzakh*. Dan iaitu nama antara dunia dan Akhirat, kerana bahawasanya orang yang mati itu dalam *barzakh*.

Maka inilah katanya. *Wallahu a'lam*.

Dan setengah daripada nikmat dalam kubur itu meluaskan Allah Ta'ala akan kuburnya dengan beberapa luasnya. Kata setengah ulama: Dua ratus *zira'* (ذراع). Dan setengah ulama: Empat ratus *zira'* (ذراع). Dan kata setengah ulama: Seperti dunia dan dihias dengan perhiasan syurga. Dan diberi pilih dan taat daripada syurga dan barang sebagainya. *Wallahu a'lam*.



BAB 20

PERBAHASAN ALAM AKHIRAT

Dan wajib pula atas tiap-tiap *mukallaf* itu iktiqadkan bahawasanya segala makhluk itu dibangkitkan oleh Allah Ta'ala daripada kuburnya, kemudian daripada dihimpunkan sekalian juzuknya barang suatu daripada 'adam (عدم) sebenarnya kepada wujud yang *kharijiyyah*, yakni ketika meniup Israfil sangkakala. Maka hancur sekalian alam ini hingga menjadi *ma'dum* (معدوم) semuanya.

Maka kemudian daripada demikian itu, dijadikan oleh Allah Ta'ala pula 'ain jisim yang *ma'dum* (معدوم) itu. Maka menjadi wujud dengan *Qudrah Iradah* Allah Ta'ala masuk roh yang di dalam dunia ini. Maka dibangkitkan ia daripada kuburnya kerana berhimpun sekalian makhluk dalam padang Mahsyar. Dan dinamai demikian itu dengan *ba'tsi* (بعث), dan *hasyri*, dan *nusyur*. Maka iaitu bersamaan maknanya.

Syahadan

Antara *nafkhah* yang pertama, yang dinamai ia *nafkhah sawa'iq* (نفخة صواعق), dan *nafkhah* (نفخة) yang kedua, yang dinamai ia *nafkhah ba'tsi* (نفخة بعث), dan *nafkhah hasyri* (نفخة حشر) itu empat puluh tahun. *Wallahu a'lam*. Dan inilah kata jumhur ulama Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah *radhiyallahu*

'*anhum*.

Dan kata orang yang *Muktazilah*: Dibangkitkan mereka itu daripada bercerai-cerai jisim, yakni daripada *jauhar fird* (جوهر فرد). Maka iaitu *bathil* dengan dalil *nas* Qur'an dan Hadis. Dan kata setengah orang *Muktazilah* pula: Bahawasanya *nas* Qur'an dan Hadis.

Dan kata setengah orang *Muktazilah* pula bahawasanya barang yang dibangkitkan misal jisim yang *ma'dum* (معدوم), bukan *'ain* jisim yang *ma'dum* (معدوم). Maka iaitu *bathil* pula.

Dan kata setengah orang yang sesat: Bahawasanya makhluk itu apabila telah binasa serta *ma'dum* (معدوم), maka tiada sekali-kali dibangkitkan. Maka iaitu *bathil* pula serta sesat kafir *la'natullah 'alaihim* (لعنة الله عليهم).

Dan adapun barang yang tiada dibinasakan oleh Allah Ta'ala daripada sekalian makhluk ketika meniup Israfil sangkakala yang pertama itu empat belas dengan *nas* Hadis Rasulullah *sallallahu 'alaihi wasallam*:

Dan iaitu segala Nabi dan *Rusul*, dan *Arasy*, dan *Kursi*, dan *Lauh*, dan *Qalam*, dan syurga, dan neraka, dan barang isi keduanya, dan *auliya'* Allah Ta'ala, dan orang yang mati syahid, dan ulama yang mengamalkan dalam ilmunya, dan *mu'azzin* (مؤذن) mengerjakan ia bang yang kerana mengambil daripada kerja Allah Ta'ala, dan orang yang membaca Qur'an serta amalkannya barang yang telah tersebut dalamnya, dan orang yang tiada mengerjakan dosa besar dan dosa kecil sekali-kali. *Wallahu a'lam*.

Dan apabila *ikhtilaf* ulama dalam bangkitkan 'aradh (عرض) bagi jisim yang dalam dunia ini, maka menyebut *musannif* dengan katanya *radhiyallahu 'anhu*:

وَفِي إِعَادَةِ الْعَرَضِ قَوْلَانِ ﴿٥﴾ وَرُجِّحَتْ إِعَادَةُ الْأَعْيَانِ
وَفِي الزَّمَنِ قَوْلَانِ

Yakni: Dan dalam bangkitkan 'aradh serta jisim itu dua qaul. Yang rajih itu dibangkitkan 'aradh itu pula serta jisimnya.

Seperti sama jua 'aradh (عرض) yang zahir, seperti putih dan hitam dan merah dan barang sebagainya. Atau 'aradh (عرض) yang batin, seperti ilmunya dan dungunya dan akalunya dan barang sebagainya.

Dan kata setengah ulama: Dan demikian tiada dibangkitkan, dan iaitu dhaif.

Dan dimuktamadkan kata ulama *radhiyallahu 'anhum* dibangkitkan 'ain jisim yang telah *ma'dum* (معدوم) besarnya, dan tingginya, dan kecilnya. Dan dinamai demikian itu 'ain zat.

Dan dibangkitkan zamannya pula (atas kata ulama yang rajih. Dan kata setengah ulama tiada dibangkitkan ia).

Syahadan

Kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhum*: Dan erti nama zaman (yakni masa atau *sa'ah* (ساعة) atau ketika) iaitu rencana daripada menyerupai barang suatu yang *majhul* dengan barang suatu yang maklum, seperti engkau kata bagi orang

yang lain: Dan engkau datanglah kepadaku dalam tengah hari dan barang sebagainya.

Dan kata setengah ulama: Dan iaitu rencana daripada wujud barang suatu yang telah maklum, halnya dikiranya barang suatu yang *majhul*, seperti berubah 'aradh (عرض) dengan takdir, seperti putih dan hitam. Maka dikira-kiranya ia dengan pindah *falakiyyah* (فلكية) daripada noktahnya. *Wallahu a'lam*.



SETIAP AMALAN AKAN DIADILI KETIKA ITU

Dan menyebut *musannif* daripada setengah iktiqad yang bangsa *sam'iyah* dengan katanya:

وَالْحِسَابُ ﴿٦٠﴾ حَقٌّ وَمَا فِي حَقِّ ارْتِيَابٍ ﴿٦١﴾ فَالْسَّيِّئَاتُ
عِنْدَهُ بِالْمِثْلِ ﴿٦٢﴾ وَالْحَسَنَاتُ ضُوْعِفَتْ بِالْفَضْلِ
وَبِاجْتِنَابِ لِّلْكَبَائِرِ تُغْفَرُ ﴿٦٣﴾ صَغَائِرُ وَجَا الْوُضُوءِ يُكَفِّرُ

Yakni: *Wajib pula atas tiap-tiap orang yang mukallaf itu iktiqadkan bahawasanya hisab itu sebenarnya. Dan tiada dalam hak itu syak.*

Maka wajib pula mengiktiqadkan bahawasanya kejahatan kepada Allah Ta'ala itu dibalas ia dengan misalnya. Dan kebajikan kepada Allah Ta'ala itu dibalas ia dengan dibanyakkan dengan fadhli (Allah Subhanahu Wa Ta'ala).

Dan wajib pula mengiktiqadkan bahawasanya dengan menjauh dosa besar itu dimaafkan sekalian dosa yang kecil. Dan datang mengambil air sembahyang itu menjadi kaffarah ia akan dosa kecil pula.

Yakni: Erti *hisab* itu mengirai Allah Ta'ala sekalian amal hamba-Nya, baik keadaannya atau jahat, sebelum lepas daripada padang *mahsyar*, kemudian mengambil surat amalnya.

Dan dalamnya itu tiga *kaifiat*-nya:

Dan yang pertama itu bahawasanya Allah Ta'ala itu menjadikan dalam hati mereka itu ilmu yang *dharuri* (ضروري), halnya mengetahui mereka itu dengan sekadar kira-kira amalannya baik keadaannya atau jahat.

Dan *kaifiat* yang kedua itu bahawasanya Allah Ta'ala itu berkata atas mereka itu dengan sekadar kira-kira amalannya.

Dan *kaifiat* yang ketiga itu menjadikan Allah Ta'ala suara yang mengkhabarkan ia akan sekalian amalnya di dalam lubang telinganya tiap-tiap manusia dan jin dan barang sebagainya.

Maka *kaifiat* yang ketiga itu terlebih afdhal daripada keduanya.

Maka dengan demikian itu, yakinlah hatimu bahawasanya Allah Ta'ala itu mengira-ngira ia sekalian amal hamba-Nya dalam sekejap mata, seperti firman Allah Ta'ala:

...إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤﴾

Yakni: Bahawasanya Allah itu terlebih segera mengira-ngira (sekalian amal hamba-Nya).

Syahadan

Bahawasanya sekalian manusia dan jin telah bersalah-salahan ia dalam *hisab*-nya. Setengah manusia itu terlebih segera. Dan setengahnya itu terlebih *rahah* dan lezat. Dan setengahnya itu terlebih sangat *masyaqqah* dan kesakitan.

Dan dalam khabar bahawasanya tujuh puluh ribu orang itu masuk dalam syurga tiada dengan *hisab*.

Syahadan

Erti nama *sayyi'at* (سيئات) itu barang yang dicela oleh syarak di dalam dunia, dan dapat seksa dalam Akhirat.

Dan erti nama *hasanat* (حسنات) itu barang yang dipuji oleh syarak dalam dunia, dan dapat pahala dalam Akhirat, atas kata setengah ulama. Dan telah tersebut maknanya.

Soal:

Betapa sebab dinamai *sayyi'at* (سيئات) (yakni kejahatan)? Dan betapa sebab dinamai *hasanat* (حسنات)?

Jawab:

Sebab menjadi dukacita bagi orang yang mempunyai *sayyi'at* (سيئات) ketika melihat dia. Dan sebab menjadi sukacita bagi orang yang mempunyai *hasanat* (حسنات) ketika melihat dia.

Dan *hasanat* (حسنات) itu dibanyakkan ia pahala dengan *fadhli* Allah Ta'ala daripada tujuh puluh sampai tujuh ratus, dan sampai tujuh puluh ribu ratus, dan sampai *ma sya'a* Allah Ta'ala, wallahu a'lam.

Dan *sayyi'at* (سيئات) itu dibalas dengan misalnya.

Dan erti nama misal itu Allah Ta'ala jua yang telah mengetahui dia.

Dan dosa besar itu barang yang dijanjikan oleh *syarak* dengan seksa yang terlebih sangat dalam Akhirat. Dan tandanya itu mewajibkan atasnya itu hukum yang bangsa *had* dalam dunia.

Dan dimaafkan dosa kecil itu sebab menjauh dosa besar, serta wujud pahala menjauh dia, atas *qaul* (قول) yang *rajih*.

Soal:

Dimaafkan dosa kecil sebab menjauh dosa besar itu adakah iaitu dengan *nas* yang putus, atau dengan dalil *ijtihadi*?

Jawab:

Kata jumhur ulama: Dengan dalil *qath'iy* (قطعي). Dan kata setengah ulama: Dengan dalil *ijtihadi*. Maka *qaul* (قول) yang kedua itu *qaul* (قول) yang *rajih*.

Syahadan

Puasa pada bulan Ramadhan itu menjadi *kaffarah* pula. Demikian sembahyang lima waktu menjadi *kaffarah* pula. Dan demikian barang sebagainya. *Wallahu a'lam*.

Dan menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu* daripada setengah iktiqadkan yang bangsa *sam'iyyah* (سمعية) dengan katanya:

وَالْيَوْمُ الْآخِرُ ثُمَّ هُوَ الْمَوْقِفُ ﴿٥﴾ حَقٌّ فَخَفَّفَ يَا

رَحِيمٌ وَاسِعٌ

Yakni: (Wajib atas tiap-tiap orang yang mukallaf itu mengikhtiqadkan bahawasanya) hari yang akhir itu (yakni hari Kiamat itu tentu wujudnya). Dan kesakitan dalam padang Mahsyar itu sebenar. Maka mudahkan, ya Tuhanku (daripada kesakitan dalamnya)! Dan ya Tuhanku! Beri penolonglah hamba-Nya.

Dan erti percaya kepada Kiamat itu hendak mengikhtiqadkan bahawasanya hari dunia tentu binasanya. Dan telah sangat *masyaqqah* (مشقة) dan kesakitan.



DIBERIKAN SURATAN AMAL KETIKA HIDUP DI DUNIA

وَوَاجِبٌ أَخَذُ الْعِبَادِ الصُّحُفَا ﴿٦﴾ كَمَا مِنَ الْقُرْآنِ نَصًّا
عُرْفَا

Yakni: *Dan wajib pula atas tiap-tiap orang yang mukallaf itu iktiqadkan bahawasanya sekalian manusia dan jin itu mengambil suratan amalnya. Dalil dengan nas Qur'an yang 'azhim yang telah masyhur.*

Yakni: Mengambil tiap-tiap manusia dan jin, kafir keadaannya atau Islam, hingga *ya'juj wa ma'juj*, dan *dajjal*, dan iblis, akan suratan amalnya yang disurat oleh malaikat dalam dunia. Dengan tangan kiri jikalau ada ia orang kafir, dan dengan tangan kanan jikalau ada orang Islam, dan jikalau *fasiq* sekalipun, atas *qaul* (قول) yang *rajih*.

Dan kata setengah ulama: Mengambil orang yang *fasiq* itu sebelum masuk ia dalam neraka. Dan kata setengah ulama: mengambil ia kemudian daripada keluar dari neraka. Dan kata setengah ulama: Dan iaitu *tawaquf* kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Maka *qaul* (قول) yang ketiga itu *rajih*.

Dan di dalam khabar bahawasanya yang menyampaikan suratan amal itu angin dari bawah Arasy, dengan *Qudrat Iradah* Allah Ta'ala. Kerana bahawasanya sekalian suratan amal itu di bawah Arasy ketika tiup sangkakala

yang pertama.

Dan wajib pula mengiktigadkan bahawasa tiap-tiap manusia dan jin itu membaca suratan amalnya, dan jikalau tiada mengenal ia dalam dunia sekalipun. Dan kebajikan orang yang kafir itu disurat di dalam awalnya, kejahatannya disurat dalam akhirnya. Dan kejahatan orang yang Islam itu disurat awalnya, dan kebajikan itu disurat dalam akhirnya. Wallahu a'lam.



SETIAP AMAL AKAN DITIMBANG SEADILNYA

Dan wajib pula percaya kepada *wazan* dan *mizan*.
Menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَمِثْلُ هَذَا الْوِزْنُ وَالْمِيزَانُ ﴿٥٦﴾ فَتُوزَنُ الْكُتُبُ أَوِ الْأَعْيَانُ

Yakni: *Dan seperti inilah percaya kepada timbang segala amal manusia dan timbangan. Maka timbang suratan amal manusia yang disurat (malaikat dalam dunia. Maka inilah qaul yang rajih). Dan kata setengah ditimbang 'ain.*

Kerana bahawasanya amal manusia itu dijadikan oleh Allah Ta'ala seperti haiwan yang baik rupanya jikalau ada ia amal yang baik. Dan terlebih jahat rupanya jikalau ada ia amal yang jahat. Maka inilah *qaul* (قول) yang *marjuh*.

Dan erti percaya kepada timbangan amal dan ditimbang segala amal itu hendak diiktigadkan bahawasanya wujud timbangan amal dan ditimbang sekalian amal itu tentu adanya.

Dan adapun mengenal timbangan dan sifatnya itu, maka iaitu *tawaquf* kepada Allah Ta'ala atas *qaul* (قول) yang *rajih*. Dan demikian pula bicara telah wujud ia kepada waktu ini atau pada hari Kiamat. *Wallahu a'lam*.

Syahadan

Kata ulama yang *rajih*: Dan bahawasanya timbangan amal itu satu atas sekalian manusia dan jin barang lainnya. Dan amal sekalian orang yang kafir itu ditimbang pula, atas *qaul* (قول) yang *rajih*.

Dan tempat amal yang baik itu pada pihak kanannya yang terlebih sangat terangnya, dan tempat amal yang jahat itu pada pihak kirinya yang terlebih sangat gelapnya.

Soal:

Adakah ditimbang dosa kufurnya bagi orang yang kafir?

Jawab:

Tiada masuk ia dalam timbangan demikian. Dan demikian pula segala Nabi, dan Rasul, dan sekalian orang yang dihabarkan oleh Nabi kita Muhammad *sallallahu 'alaihi wasallam*.



TITIAN DI ATAS NERAKA JAHANNAM

Dan wajib pula percaya pada titinya di atas neraka *jahannam*. Maka menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu*:

كَذَٰلِكَ الصِّرَاطُ فَالْعِبَادُ مُحْتَئِفٌ ﴿٥٦﴾ مُرُورُهُمْ فَسَالِمٌ وَمُنْتَئِفٌ

Tiap-tiap orang yang *mukallaf* itu mengiktikadkan bahawasanya titian itu tentu adanya di atas api neraka *jahannam* dengan dalil *nas* Kitab dan Hadis dan akal.

Dan adapun bicara dalam besarnya dan kecilnya dan *haikal*-nya dan panjangnya dan barang sebagainya itu, maka iaitu *tawaquf* kepada Allah Ta'ala, atas kata ulama yang *rajih*. Dan demikian lagi bicara pihak adanya dalam waktu itu atau dalam hari Kiamat.

Dan adapun barang dikhabarkan oleh Hadis yang menyatakan ia bahawasanya titian itu tiga luaknya. Seribu tahun naiknya, dan seribu tahun ratanya, dan seribu tahun turunnya. Dan iaitu terlebih kecil daripada rambut, lagi terlebih tajam daripada pedang.

Dan setengah Hadis pula: Tujuh luaknya. Maka iaitu tujuh ribu tahun. Maka iaitu Hadis *Ahad* namanya. Tiada menjadi hujah atas mazhab Imam Asy'ari dan jumhur ulama *radhiyallahu 'anhum*.

Dan sebab demikian itu, kata jumhur ulama *radhiyallahu 'anh*: Adapun luas titian itu, dan pendeknya, dan terangnya, dan banyaknya, dan panjangnya, dan barang sebagainya itu dengan sekadar amalnya dalam dunia daripada menjauh barang yang ditegahkan oleh Allah Ta'ala, dan dengan sekadar dosanya daripada meninggalkan barang yang disuruh oleh Allah Ta'ala, dan mengerjakan barang yang ditegahkan oleh Allah Ta'ala.

Maka sebab demikian itu terlebih luasnya dalam hak orang satu, dan terlebih kecil serta panjang dalam hak orang satu. Maka sekalian manusia dan jin itu bersalahan di dalam perjalanannya.

Maka setengahnya manusia itu sejahtera ia daripada jatuh dalam neraka. Dan setengahnya itu jatuh ia dalamnya. Dan setengahnya itu seperti kilat. Dan setengahnya itu seperti kuda. Dan setengahnya seperti angin. Dan setengah seperti belalang. Dan setengahnya itu seperti semut. Dan banyaklah *ikhtilaf ahwal*-nya dalamnya sebab banyak *ikhtilaf* amalnya dosanya dalam dunia.

Dan kata ulama yang *rajih*: Bahawasanya orang yang kafir itu berjalan jua di atasnya. Maka jatuh ia. Dan demikian sekalian orang yang *fasiq*. Tetapi keluar *fasiq* itu daripada neraka kemudian daripada lepas dosanya.

Dan bahawasanya sekalian manusia dan jin itu semuanya lalu di atas titian, kerana *nas* Qur'an yang *qath'iyyah* (قطعية). Dan mungkar segala orang yang sesat daripada orang *Muktazilah* dan lainnya daripada wujud titian dan timbangan amal. Maka katanya semuanya itu

batal lagi amat sesat. *Wallahu a'lam.*

Soal:

Adakah timbangan amal dan titian itu telah *maujud* pada waktu ini atau pada hari Kiamat?

Jawab:

Kata jumbuh ulama *radhiyallahu 'anhum*: Dan iaitu *tawaquf* kepada Allah Ta'ala atas *qaul* (قول) yang *rajih*.

Dan demikian lagi pihak bicara titian kemudian. Maka jatuh orang yang *fasiq* dalam neraka. Adakah kekal titian itu di atas api neraka hingga keluar orang yang *fasiq* daripada neraka, atau dicabutnya halnya ditaruh dalam bukit *A'raf*?

Maka ketika lepas orang yang *fasiq* daripada *hisab*-nya, maka ditaruh pula ia di atas api neraka supaya berjalan orang itu. Maka iaitu di-*tawaquf*-kan pula kepada Allah Ta'ala.

Maka kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَالْعَرْشُ وَالْكُرْسِيُّ ثُمَّ الْقَلَمُ ﴿٦٠﴾ وَالْكَاتِبُونَ اللَّوْحُ كُلُّ حِكْمٍ
لَا لِاحْتِيَاجٍ وَبِهَا الْإِيمَانُ ﴿٦١﴾ يَجِبُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ

Yakni: *Wajib* pula atasnya mengiktigadkan bahawasanya Allah Ta'ala itu telah menjadikan Arasy satu, dan Kursi Satu, Qalam satu, malaikat yang menyurat segala amal makhluk, dan Lauh satu.

Dan tiap-tiap satu itu hikmah daripada Allah Ta'ala. Tiada kerana berkehendak ia kepadanya, dengan semuanya itu wajib percaya atas kamu, hai segala mukallaf!

Dan erti *Arasy* itu jisim yang terlebih besar, yang *nuraniyyah*, yang terlebih tinggi, lagi tinggal segala makhluk. Dan *tawaquf*-kan kepada Allah Ta'ala pihak jenisnya dan sifatnya, atas *qaul* (قول) ulama yang *rajih*.

Dan erti *Kursi* itu jisim yang bercahaya, yang besar, yang ada ia di hadapan *Arasy*, halnya bertemu dengan dia (dan iaitu lain daripada *Arasy* itu), kata ulama yang *rajih*, halnya khilaf *hasan*. Dan *tawaquf*-kan ia kepada Allah Ta'ala pihak bicara dengan hakikatnya, atas *qaul* (قول) ulama yang *rajih*.

Dan erti *Qalam* itu jisim yang besar, lagi bercahaya-cahaya, yang menyurat ia atas sekalian barang suatu hingga hari Kiamat. Dan *tawaquf*-kan ia kepada Allah Ta'ala pihak hakikatnya.

Dan malaikat yang menyurat ia atas segala amal manusia dalam dunia, dan kedua yang menyurat ia daripada *Lauh Mahfuzh* pula, dan ketiga yang menyurat ia daripada malaikat *Kiraman Katibin* (كراما كاتبين). Dan semuanya itu dihantarkan ia di bawah *Arasy* ketika ditiup sangkakala.

Dan erti *Lauh* itu iaitu jisim yang besar, lagi bercahaya-cahaya, yang menyurat dalamnya itu *Qalam* dengan *Qudrah* Allah Ta'ala hingga hari Kiamat. Dan *tawaquf*-kan kepada Allah Ta'ala pihak hakikatnya.

Dan wajib atas *mukallaf* itu mengiktiqadkan bahawasanya Allah Ta'ala itu telah Maha Suci Ia daripada segala bandingan baharu, dan daripada mengambil *gharadh* (غرض) dalam menjadikan barang suatu.

Syihadan

Telah dikhabarkan oleh jumhur Hadis yang *syarif* bahawasanya antara *Arasy* dan segala malaikat itu tujuh hijab. Dan tebalnya tiap-tiap hijab itu lima ratus tahun. Dan demikian itu antara hijab kepada satu hijab, dan antara *Arasy* dan langit yang ketujuh itu perjalanan tiga puluh enam ribu dengan perjalanan angin.

Dan kata Mujahid: Antara segala malaikat dan *Arasy* itu tujuh puluh hijab. Pertama, hijab api. Dan hijab gelap dan nur.

Kata jumhur ahli *Al-Hadis* pula: Bahawasanya bagi *Kursi* itu empat kakinya, dan empat malaikat yang menanggung dia. Malaikat yang pertama mukanya seperti rupa Nabi akhir *az-zaman* 'alaihi *as-salam*. Dan iaitu meminta doa akan rezeki segala manusia. Dan kedua, seperti lembu. Dan ketiga, seperti harimau. Dan yang keempat, seperti burung helang. Dan demikian perihalnya memintakan doa akan segala rezekinya. *Wallahu a'lam*.

Dan antara malaikat yang menanggung tiang '*Arasy* dan malaikat yang menanggung *kursi* itu, maka iaitu tujuh puluh hijab daripada yang gelap, dan tujuh puluh hijab daripada nur. Dan tebalnya tiap-tiap satu hijab itu perjalanan lima ratus tahun dengan perjalanan angin yang keras. Dan demikian pula antara satu hijab kepada satu hijab.



KEWUJUDAN SYURGA DAN NERAKA

Menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu* daripada iktiqad yang bangsa *sam'iyah* (سمعية) dengan katanya:

وَالنَّارُ حَقٌّ أُوجِدَتْ كَالْجَنَّةِ ﴿٥٦﴾ فَلَا تَمِلْ لِلْجَاهِدِ ذِي حِنَّةٍ
دَارًا خُلُودٍ لِلسَّعِيدِ وَالشَّقِيِّ ﴿٥٧﴾ مُعَذَّبٌ مُنْعَمٌ مَهْمَا بَقِيَ

Yakni: Neraka itu telah wujud seperti syurga. Maka jangan engkau dengarkan bagi orang yang mungkir wujud neraka dan syurga yang tiada mempunyai akal sekali-kali.

Dan syurga itu bagi orang yang Mukmin, dan neraka itu bagi orang yang kafir dan munafik. Halnya disiksa bagi orang yang dalam neraka, dan halnya diberi nikmat serta suka-suka dan rahah bagi orang yang dalam syurga. Halnya kekal keduanya itu, dan tiada binasa sekali-kali.

Dan erti neraka itu tempat *masyaqqah* lagi kesakitan. Dan iaitu tujuh warna. Iaitu neraka *jahannam*. Dan neraka *lazha* (لظى). Dan neraka *huthamah* (حطمة). Dan neraka *sa'ir* (سعير). Dan neraka *saqar* (سقر). Dan neraka *jahim* (جحيم). Dan neraka *hawiyah* (حاوية).

Dan erti syurga itu tempat *raha*, dan lazat, serta suka. Dan iaitu syurga *firdaus*. Dan syurga *ma'wa* (مأوى). Dan syurga *khuld* (خلد). Dan syurga *na'im* (نعيم). Dan syurga *'adn* (عدن). Dan syurga *dar as-salam*. Dan syurga *dar al-jalal*.

Dan erti percaya kepada syurga dan neraka itu hendak diiktigadkan bahawasanya keduanya itu telah *maujud* pada waktu ini.

Dan tempat syurga itu di atas tujuh langit. Dan tempat neraka itu di-*tawaquf*-kan kepada Allah Ta'ala, atas *qaul* (قول) ulama yang *rajih*. Dan kata setengah ulama: Di bawah tujuh petala bumi. Dan iaitu *qaul* (قول) yang daif.

Dan kata orang yang *Muktazilah*: Dan neraka dan syurga itu belum wujud ketika itu.

Dan kata orang yang *musyrik*: Dan keduanya itu tiada wujud sekali-kali. Maka sesat lagi kafir. *Wallahu a'lam*.



TELAGA KAUTSAR

إِيْمَانُنَا بِحَوْضِ خَيْرِ الرُّسُلِ ﴿٥﴾ حَتَّمْ كَمَا قَدْ جَاءَنَا فِي الثَّقَلِ
يَنَالُ شُرْبًا مِنْهُ أَقْوَامٌ وَفَوَّا ﴿٥﴾ بَعَثَهُمْ وَقُلْ يُذَادُ مَنْ طَعَوَا

Yakni: Percaya kita dengan telaga Nabi kita Muhammad itu wajib dengan dalil, seperti barang yang sampai ia kepada kita dalam syurga. Dan sampai beberapa manusia kerana minum yang menyempurnakan mereka itu dengan janjinya kepada Allah Ta'ala dan Rusul-Nya. Dan engkau kata telah ditolakkan sekalian orang yang kafir.

Yakni: Wajib atas tiap-tiap mukallaf itu mengiktikadkan bahawasanya Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam mempunyai telaga yang bernama *kautsar* (كوثر) kerana menjadi tempat minum segala umatnya Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

Dan luasnya berkhilaf jumhur ulama. Dan kata ulama yang *rajih*: Luasnya itu antara *masyriq* (مشرق) dan *maghrib* (مغرب). Airnya itu terlebih putih daripada *laban* (لبن), dan terlebih harum daripada kasturi. Dan barang siapa minum ia sekali, maka tiada dahaga selama-lamanya.

Dan minum air telaga *kautsar* (كوثر) itu dibahagi atas tiga bahagi: Pertama: Ada kalanya menolakkan dahaga. Dan ada kalanya kerana berlazat-lazat. Dan ada kalanya kerana kesukaan hati.

Dan kata setengah ulama: Tempat telaga *kautsar* (كوثر) itu dalam syurga. Dan kata setengah ulama dalam tepi syurga. Dan setengah ulama di luar syurga. Maka *qaul* (قول) yang muktamad itu *tawaquf. Wallahu a'lam*.

Soal:

Adakah mempunyai *Rusul* yang dahulu itu telaga, atau tiada?

Jawab:

Kata jumhur ulama: Mempunyai telaga bagi segala *Rusul* dengan *ittifaq*, tetapi nama telaga *kautsar* (كوثر) itu khusus bagi Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Dan telah mungkar sekalian orang yang sesat daripada orang *Khawarij*, dan *Rawafidh*, dan *Muktazilah* daripada wujud telaga *kautsar* (كوثر) bagi Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.



PERBAHASAN TENTANG SYAFAAT RASULULLAH DAN DOSA BESAR

Maka menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu* daripada setengah iktiqad yang *sam'iyah* (سمعية), kerana menolakkan iktiqad orang yang *Muktazilah* dengan katanya:

وَوَاجِبُ شَفَاعَةِ الْمُشَفَّعِ ﴿٥٠﴾ مُحَمَّدٌ مُّقَدِّمًا لَا تَمْنَعُ
وَعَيْزُهُ مِنْ مُرْتَضَى الْأَخْيَارِ ﴿٥١﴾ يَشْفَعُ كَمَا قَدْ جَاءَ فِي الْأَخْبَارِ
إِذْ جَائِزٌ غُفْرَانُ غَيْرِ الْكُفْرِ ﴿٥٢﴾ فَلَا نُكْفِرُ مُؤْمِنًا بِالْوَزْرِ
وَمَنْ يَمُتْ وَلَمْ يَتُبْ مِنْ ذَنْبِهِ ﴿٥٣﴾ فَأَمْرُهُ مُفَوَّضٌ لِرَبِّهِ

Yakni: Wajib atas tiap-tiap mukallaf itu mengiktiqadkan bahawasanya Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* itu memberi syafaat umatnya. Dan syafaat Nabi Muhammad tentu dikabulkan oleh Allah Ta'ala, dan dahulukan ia daripada barang yang lainnya.

Dan sebab demikian itu kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

Dan Wajib percaya syafa'at yang musyaffa' (yakni dikabulkan). Nabi Muhammad namanya, halnya jangan engkau menegahkan dia. Dan lainnya daripada ulama akhbar itu memberi syafaat pula. Dalilnya itu seperti barang yang datang ia dalam khabar daripada Hadis Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

Dan lagi dalil yang bangsa 'aqliyyah. Dan iaitu bahawa-sanya Allah Ta'ala itu harus maafkan sekalian dosa yang lain daripada dosa kufur.

Maka iaitu dengan syafaat Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*, istimewa dengan syafaat 'uzhma (عظمى).

Dan adapun dosa 'ain kufur itu, maka iaitu tiada dimaafkan sekali-kali oleh Allah Ta'ala dengan dalil yang putus. Dan adapun dosa yang lain daripada itu, maka harus dimaafkan, dan jikalau di dalam hak orang kafir sekalipun.

Soal:

Apa tiada harus dimaafkan dosa 'ain kufur?

Jawab:

Sebab bahawasanya demikian itu tiada sekali-kali berasa ia berdosa bagi orang yang bersifat kepada halnya. Bersalahan dosa yang lain.

Maka iaitu tiada harus kita kufurkan orang yang mukmin sebab mengerjakan dosa yang bukan membinasakan iman.

Halnya tiada yang iktiqadkan dia harusnya dosa besar keadaannya, atau dosa kecil. Maka inilah mazhab *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah*.

Dan kata orang *Khawarij*: Menjadi kufur orang itu sebab mengerjakan dosa kecil, istimewa dosa besar.

Dan kata orang *Muktazilah*: Keluar iman itu sebab berbuat dosa besar, halnya tiada masuk ia dalam kufur,

melainkan dengan mengharuskan dia. Maka kata mereka itu *bathil* lagi amat sesat.

Dan kata *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah radhiyallahu 'anhum*:

Barang siapa mati orang yang berbuat dosa besar, halnya tiada taubat daripada dosanya, maka iaitu dalam masyi'ah Allah Ta'ala.

Maka harus diseksa dengan sekadar dosanya.

Maka hasilnya itu bahawasa manusia itu ada kalanya kafir. Maka iaitu tentu masuk dalam neraka, halnya kekal, tiada dengan khilaf jumhur Islam.

Dan ada kalanya mukmin halnya tiada berdosa sekali-kali, seperti Nabi dan Rasul dan barang sebagainya. Maka iaitu tentu masuk dalam syurga, halnya kekal dengan *ittifaq*.

Dan ada kalanya mukmin yang berbuat dosa, halnya sudah taubat ia daripada dosanya. Maka iaitu tentu masuk dalam syurga dengan dalil yang putus, atas kata setengah ulama. Atau dengan dalil *ijtihad*i, atas kata setengah ulama.

Dan ada kalanya mukmin yang berbuat dosa kecil. Maka iaitu dalam *masyi'ah* (مشيئة) Allah Ta'ala. Dan harus dimaafkan, dan harus diseksa dengan sekadar dosanya, halnya tiada kekal ia dalam neraka.



PERBAHASAN KEAMPUNAN ALLAH KEPADA PELAKU DOSA BESAR DAN ORANG YANG MATI SYAHID

Dan ada kalanya mukmin yang berbuat dosa yang besar, halnya mati sebelum bertaubat dosanya, maka inilah tempat khilaf jumhur ulama Ahli Islam. Dan kerana inilah kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَوَاجِبٌ تَعْذِيبُ بَعْضِ ارْتِكَابِ ﴿٥٦﴾ كَبِيرَةٍ ثُمَّ الْخُلُودُ مُجْتَنَبٌ
وَصِفٌ شَهِيدَ الْحَرْبِ بِالْحَيَاةِ ﴿٥٧﴾ وَرَزْقُهُ مِنْ مُشْتَهَى الْجَنَّاتِ
وَالرَّزْقُ عِنْدَ الْقَوْمِ مَا بِهِ انْتِفَعِ ﴿٥٨﴾ وَقِيلَ لَا بَلْ مَا مِلْكٌ وَمَا اتَّبِعَ
فَيَرْزُقُ اللَّهُ الْحَلَالَ فَأَعْلَمَا ﴿٥٩﴾ وَيَرْزُقُ الْمَكْرُوهَ وَالْمَحْرَمَا

Yakni: (Kata jumhur Maturidiyyah radhiyallahu 'anhum)
Dan wajib iktiqadkan segala mukallaf itu bahawasanya
diseksa setengah orang yang berbuat dosa besar (halnya
mati sebelum taubat daripada dosanya, halnya tiada
khusus ia pada seorang, dan jikalau kafir sekalipun.
Maka jikalau diseksa ia,) maka tiada kekal ia di dalam
neraka.

Tetapi dengan sekadar dosanya jikalau orang
Mukmin, kerana dalil *nas* yang putus yang menunjukkan ia
bahawasanya tiap-tiap sekalian orang yang berdosa besar
itu wajib salah suatu daripada mereka itu diseksa oleh Allah

Ta'ala dengan sekadar dosanya. Maka inilah kata jumhur Maturidi *radhiyallahu 'anhum*.

Dan kata jumhur Asy'ari *radhiyallahu 'anhum*: Maka demikian itu harus dimaafkan oleh Allah Ta'ala kerana fadhilat-Nya dan anugerah-Nya kepada hamba-Nya, dan harus diseksanya dengan sekadar dosanya.

Syahadan

Kata Imam Abu Mansur *radhiyallahu 'anhu*: Maka haram atas kita memintakan doa dimaafkan oleh Allah Ta'ala sekalian dosa orang yang Mukmin lak-laki atau perempuan semuanya, melainkan jikalau di-*qasad*-kan (قصد) dalam hatinya dengan khususnya daripada setengahnya atau dengan mutlaknyanya jua, atas kata setengah ulama. Maka inilah yang dimuktamadkan oleh jumhur ahli *al-fiqh* seperti Syeikh Syihab Ibn Hajar Al-Maliki, dan Syeikh Ar-Ramli *radhiyallahu 'anhum*.

Syahadan

(Wajib pula mengiktiqadkan segala mukallaf itu bahawasanya) orang yang mati syahid dengan orang yang kafir itu tentu hidupnya (dengan haikal jasadnya dan rohnya. Dan tawaquf-kan kepada Allah Ta'ala dalam hakikatnya). Dan rezeki orang yang mati syahid itu daripada syurga. Wallahu a'lam.

Dan inilah yang wajib kita iktiqadkan dalamnya.

Dan erti orang yang mati syahid itu orang yang mati dengan *muqabalah* orang yang kafir. Dan iaitu dibahagi atas

tiga bahagi:

Pertama, syahid dunia lagi Akhirat. dan iaitu orang yang *muqabalah* dengan kafir halnya meng-*qasad*-kan (قصد) dalam hatinya kerana meninggikan agama-Nya.

Dan kedua, syahid dunia jua, tiada syahid Akhirat. Maka iaitu orang yang mati dengan demikian itu kerana meng-*qasad*-kan (قصد) pekerjaan bangsa dunia. Maka iaitu tiada hasil pahala dalam Akhirat, tetapi menjadi dosa ia serta seksa dalam Akhirat, dengan dalil Hadis Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Dan ketiga, syahid akhirat namanya. Dan iaitu terlebih banyak rupanya. Dan setengahnya itu orang yang mati dalam laut, dan mati dalam *ghurbah* (غربة), dan mati orang yang perempuan ketika beranak atau sebelum lepas nifasnya, atas kata setengah ulama. Dan orang yang mati dengan dianiayai orang, dan orang yang mati dimakan oleh haiwan atau barang yang lainnya, dan orang yang mati sebab lapar atau dahaga, atau barang sebagainya. *Wallahu a'lam*.

Syahadan

Kata Syeikh Ibrahim Al-Laqqani dalam syarahnya: Dan setengah daripada orang yang mati syahid pula orang yang dibacakan ketika sakit *sakaratul maut* doa Nabi Yunus 'alaihissalam empat puluh kali. Inilah doanya:

أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ

Dan jikalau tiada lulus *sakar*-nya halnya menjadi ia *'afiyah*, maka *'afiyah* serta dimaafkan oleh Allah Ta'ala sekalian dosanya. Dan inilah katanya. Dan katanya: Istimewa jikalau dibaca ia dengan sendirinya. *Wallahu a'lam*.

Soal:

Betapa ia dinamai syahid?

Jawab:

Sebab bahawasanya melihat ia akan syurga dan buah-buahan syurga. Dan kata setengah ulama: Sebab sekalian malaikat itu menjadi *syuhada'* akan mereka itu. Dan banyaklah *ikhtilaf* ulama dalam sebabnya dinamai ia demikian itu. *Wallahu a'lam*.

Dan kata *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah*: Erti nama rezeki itu barang suatu yang diberikan Allah Ta'ala akan hamba-Nya, serta dimanfaatkan akan dia cela keadaannya atau barang lainnya.

Dan kata orang yang sesat daripada orang yang *Muktazilah*: Erti nama rezeki ia barang suatu yang diberikan Allah Ta'ala bagi hamba-Nya dengan dimakan akan dia serta dimanfaatkan akan dia. Dan kata setengahnya iaitu barang suatu yang dimakan akan dia, diambil manfaat keadaannya atau tiada diambil manfaatnya.

Maka kata mereka itu batil yang tiada sah sekali dengan dalil *musyadah* daripada perihal haiwan dan *'abdi*. Maka keduanya itu telah makan makanan atau lainnya halnya tiada keduanya itu mempunyai harta dan sebab. Dan sebab

dalil *qaul* (قول) *nas* Qur'an bahawasanya bagi Allah Ta'ala telah Maha Suci Allah Ta'ala daripada mengambil manfaat kepada makhluk. Maka engkau kenallah dengan yakin bahawasanya kata *Muktazilah* itu telah batal lagi amat sesat.

Syahadan

Nama rezeki itu tiada khusus ia bagi makanan, tetapi barang suatu yang dianugerahkan bagi hamba-Nya itu rezeki namanya, sama jua makanan atau pakaian atau ilmu atau barang sebagainya. *Wallahu a'lam*.



BAB 21

GABUNGAN USAHA DAN TAWAKAL

Maka menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu* setengah ilmu *tasawuf* dengan katanya:

فِي الْإِكْتِسَابِ وَالتَّوَكُّلِ اخْتِلَفٌ ◈ وَالرَّاجِحُ التَّفْصِيلُ
حَسْبَمَا عُرِفَ

Yakni: Dalam terlebih afdal kasab dan tawakal itu ikhtilaf ulama. Dan qaul ulama yang rajih itu tafsil.

Dan erti *kasab* (كسب) itu *mubasyarah* dengan ikhtiar, seperti musafir kerana *tijarah*, dan berubat, dan memelihara hartanya, serta iktiqadkan demikian tiada memberi bekas sekali-kali.

Dan erti tawakal pada Imam Qusyairi itu *i'timad* (اعتماد) kepada Allah Ta'ala serta meninggalkan sebab, serta kuasa atas *kasab* (كسب).

Dan kata Imam Ghazali *radhiyallahu 'anhu*: Erti tawakal itu *tsiqah* (ثقة) kepada Allah Ta'ala, dan yakin hatinya bahawasanya hukum Allah Ta'ala itu tentu lulusnya, dan *ittiba'* (اتباع) kelakuan Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam, dan barang yang sebagainya daripada *kasab* (كسب) yang bangsa ikhtiar, seperti *iktisab* (اكتساب) dengan *tijarah*, dan

berubat, dan memelihara hartanya, dan makan dan minum, dan barang sebagainya.

Dan kata Syeikh Qusyairi: Dan jikalau ada orang itu sendirinya, tiada dengan rakyat yang wajib memberi nafkah atasnya, maka jikalau sabar hatinya daripada pekerjaan yang bangsa dunia serta tiada kurang ibadatnya, maka terlebih afdalnya itu tawakal di dalam hak orang itu. Dan jikalau ada ia tiada sabar hatinya sebab kurang pekerjaan yang bangsa dunia, maka terlebih afdal dalam hak orang itu *kasab* (كسب). Dan ada kalanya menjadi wajib ia jikalau menjadi daif ibadat sebab kurang demikian itu.

Dan adapun dalam hak orang yang mempunyai rakyat yang wajib memberi nafkah atasnya, serta tiada redha ia kurang nafkahnya, maka *kasab* (كسب) dalam hak orang itu wajib. Dan inilah kata Syeikh Qusyairi dan Imam Ghazali dalam setengah kitabnya.

Dan adapun kepada mazhab jumhur ulama yang *rajih*, maka bahawasanya *kasab* (كسب) dengan ikhtiar barang yang telah tersebut itu tiada menolakkan ia akan tawakal, kerana bahawasanya *kasab* (كسب) dengan ikhtiar barang yang telah tersebut itu daripada kelakuan badan, dan tawakal dengan makna yang telah tersebut oleh Imam Ghazali dalam setengah kitabnya ini daripada kelakuan hati. Maka sah berhimpun keduanya itu.

Maka jikalau telah mengenal engkau daripada perkataan ini, maka *kasab* (كسب) dengan ikhtiar yang telah tersebut itu terafdal atas tiap-tiap hal, kerana telah maklum bahawasanya *ittiba'* (اتباع) akan Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi*

Wasallam dalam zahirnya dan batinnya itu terlebih afdal
kelakuan orang yang Mukmin. *Wallahu a'lam*.





BAB 22

MEMBANTAH KEKELIRUAN SUFASTHA'IYYAH (سفسطائية) (SOPHISME)

Maka menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu* daripada setengah masalah yang terlebih banyak ikhtilaf antara jumhur ulama Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah dengan jumhur *al-hukama'* daripada orang *Muktazilah la'natullah 'alaihim*:

وَعِنْدَنَا الشَّيْءُ هُوَ الْمَوْجُودُ  وَثَابِتٌ فِي الْخَارِجِ الْمَوْجُودُ
وَجُودُ شَيْءٍ عَيْنُهُ وَالْجَوْهَرُ  الْفَرْدُ حَادِثٌ عِنْدَنَا لَا يُنْكَرُ

Yakni: Mazhab Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah *radhiyallahu 'anhu*: Bermula nama *syai'* itu iaitu yang telah *maujud* dan *sabit* dalam *kharij* itu yang telah *maujud*. Kerana bahawasanya wujud *syai'* dan *jauhar* yang *fird* itu tentu baharunya, kepada mazhab Ahli Al-Islam, halnya tiada mungkar demikian itu, yakni kata jumhur *Asy'ariyyah radhiyallahu 'anhum*.

Bermula nama *syai'* (شيء) dan *maujud* dan *sabit* ia bersamaan. Kerana bahawasanya tiap-tiap *syai'* (شيء) itu *maujud* lagi *sabit* dalam *kharij*, dan tiap-tiap yang *maujud* lagi *sabit* itu nama *syai'* (شيء) jua. Dan tiap-tiap *ma'dum* (معدوم), halnya samanya *ma'dum mumkin* (معدوم ممكن) keadaannya atau *ma'dum* (معدوم) mustahil wujudnya itu sekali-kali dinamai ia dengan *syai'* (شيء), dan tiada *sabit* ia dalam *kharij*, dan tiada *wasithah* (واسطة) antara wujud dan *'adam* (عدم).

Maka di dalam hukum ini telah menjadi *dharuri* (ضروري) kepada mazhab *Ahli Al-Islam*, kerana bahawasanya tiada *tasawwur* oleh akal daripada *tsubut* (ثبوت) melainkan wujud. Dan tiada *tasawwur* oleh akal sah daripada 'adam (عدم) melainkan nafi dalam *kharij* dan dalam *zihin*.

Yakni: Tiap-tiap barang suatu yang *maujud* dalam *kharij*, maka tentulah *maujud* lagi sabit dalam *zihin*. Dan *ma'dum* (معدوم) dalam *zihin* itu, maka tentulah *ma'dum* (معدوم) lagi nafi di dalam *kharij*, halnya tiada *wasithah* (واسطة) antara keduanya.

Yakni: Bahawasanya kita telah yakin lagi putus dengan bahawasanya hakikat sekalian yang *maujud* itu tentu sabit, dan sabit ia dalam *kharij* dan dalam hakikat, wajib keadaannya atau *mumkin*. Dan barang yang kita iktiqadkan dengan dia halnya kita namai dengan nama langit, dan bumi, dan manusia, dan kuda, dan barang sebagainya itu perbuatan yang telah *maujud* dalam hakikat, kerana bahawasanya wujud sekalian barang yang telah *maujud* itu 'ain hakikatnya, dan tiada *za'id* (زائد) sekali-kali atas *mahiyah*-nya (ماهية).

Yakni: Tiada dalam *kharij* dan *mahsus* (محسوس) itu melainkan zat yang bersifat ia dengan wujud. Maka barang yang *ma'dum* (معدوم) itu tiada dalam *kharij* dinamai ia dengan *syai'* (شيء), dan tiada zat, dan tiada sabit sekali-kali. Maka inilah mazhab Imam Abu Al-Hasan Asy'ari *radhiyallahu 'anhu* halnya menolakkan iktiqad orang yang sesat, orang *sufastha'iyah* (سفسطائية) namanya. Dan iaitu tiga bahagi:

Pertama, orang *'Inadiyyah* (عنادية) namanya, yang telah mungkar mereka itu akan hakikat *ashya'* (أشياء), dan mengiktihadkan mereka itu bahawasanya wujud *ashya'* (أشياء) itu *waham* dan khayal jua, halnya tiada ada wujudnya sekali-kali (yakni tiada ia dalam *kharij*, dan tiada ia dalam *zihin*).

Dan keduanya, orang *'indiyyah* (عندية) namanya, halnya mungkar mereka itu hakikat *ashya'* (أشياء) pula dalam iktihad orang yang mengiktihadkan. Dan jikalau mengiktihadkan orang itu dengan barang yang menamai ia dengan langit, maka langit namanya, atau dengan bumi, maka bumi namanya, atau dengan manusia, maka manusia namanya, dan barang sebagainya.

Maka ketiga, orang *la adriyyah* (لا أدريّة) namanya, halnya mungkar mereka itu dengan mengetahui akan hakikat barang suatu yang telah *maujud*, halnya berkata mereka itu tiada aku kenal sekali-kali dengan hakikat yang telah *maujud* itu.

Maka kata jumhur Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah *radhiyallahu 'anhum*: Bahawasanya sekalian mereka itu kaum yang amat sesat, lagi kafir, *a'uzubillahi minha* (أعوذ بالله منها).

Dan iktihad Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah itu bahawasanya sekalian barang suatu yang telah *maujud* lain daripada Allah Ta'ala itu wujud yang hakiki, yang telah didahului oleh tiada, lagi menerima segala tanda yang baharu daripada mengambil tempat, dan *'aradh* (عرض), dan salah satu daripada pihak yang enam, seperti barang yang dikata oleh setengah ulama dalam syarak *bayan tasdiq*

(بيان تصديق) *radhiyallahu ta'ala 'anhu*.

Dan barang siapa mengiktikadkan bahawasanya sekalian barang suatu yang lain daripada wujud Allah Ta'ala itu wujud *majazi* namanya, maka iaitu *bid'ah* (بدعة) yang amat sesat. Dan ada kalanya menjadi kufur, *a'uzubillahi min zalika* (أعوذ بالله من ذلك).

Maka zaman ini telah banyaklah fitnah dan bala daripada lisan orang yang awam halnya mengucapkan dengan demikian itu, kerana mengikut mereka itu akan iktikadkan orang *Muktazilah* dan orang *Sufastha'iyyah* (سفسطائية) yang telah tersebut dalamnya, *la'natullah 'alaihim* (لعنة الله عليهم). Dan telah maklum bagi orang yang *mukallaf* bahawasanya Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* itu wujud dengan yang *qadim*, azali, abadi. Dan iaitu telah tersebut dalamnya. *Wallahu a'lam*.

Soal:

Telah ditanyai setengah ulama daripada hukum orang yang berkata bahawasanya sekalian barang suatu yang telah *maujud* lain daripada wujud Allah Ta'ala itu wujud *majazi* namanya, halnya diiktikadkan *jazim* bahawasanya semuanya itu telah menerima segala tanda yang baharu daripada mengambil tempat, dan menerima *'aradh* (عرض), dan menerima salah satu daripada pihak yang enam, dan barang sebagainya, dan menerima pula tanda *taklif* daripada hukum syarak.

Jawab Syeikh *rahmatullah 'alaihi*: Maka iaiu *mukmin*, tetapi *bid'ah* (بدعة) dengan katanya itu. Maka inilah hasil kata

Syeikh Abu Syakur As-Salami di dalam setengah *mukhtasar*-nya. *Wallahu a'lam*.

Dan jawab iktiqadkan bahawasanya *jauhar fird* (جوهر فرد) itu tentu baharunya kepada mazhab Ahli As-Sunnah Wal-jama'ah, halnya *khilaf* kepada *al-hukama'* daripada orang *falasifah* yang mengiktiqadkan ia dengan *qadim jauhar fird* (جوهر فرد). Maka iaitu dusta lagi amat sesat dan kafir, *a'uzubillahi min zalika* (أعوذ بالله من ذلك).

Dan *jauhar fird* (جوهر فرد) itu, maka iaitu barang suatu yang tiada dapat dibahagi. Dan iaitu asal sekalian jisim.



BAB 23

PERBAHASAN TENTANG DOSA

Dan *ikhtilaf* ulama *Ahli Al-Islam* dengan orang *Muktazilah* dalam pihak derhaka itu dibahagi atas dua bahagi atas mazhab *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah*, halnya *ikhtilaf* dengan orang *Muktazilah*. Maka menyebut *musannif* kerana menolakkan kata orang yang sesat dengan katanya:

ثُمَّ الذُّنُوبُ عِنْدَنَا قِسْمَانِ ﴿٥٦﴾ صَغِيرَةٌ كَبِيرَةٌ فَالثَّانِي
مِنْهُ الْمَتَابُ وَاجِبٌ فِي الْحَالِ ﴿٥٧﴾ وَلَا انْتِقَاضُ إِنْ يَعْدُ لِلْحَالِ
لَكِنْ يُجَدِّدُ تَوْبَةً لِمَا افْتَرَفَ ﴿٥٨﴾ وَفِي الْقَبُولِ رَأْيُهُمْ قَدْ اخْتَلَفَ

Yakni: Maka derhaka kepada mazhab *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah* itu dibahagi atas dua bahagi. Pertama, dosa kecil. Dan kedua, dosa besar.

Maka dosa besar itu wajib taubat dengan segera daripada demikian itu. Dan tiada binasa taubat itu bahawa kembali orang itu kepada dosa pula halnya segera, tetapi wajib atasnya taubat pula bagi orang yang telah diperbuat. Dan dalam kabulkan taubat itu telah *ikhtilaf* pula ulama dalam dalilnya.

Syahadan

Erti dosa besar itu barang yang dijanjikan oleh Allah Ta'ala atas orang yang berbuat demikian itu dengan

seksa-Nya yang terlebih sangat dalam Qur'an dan Hadis Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Dan kata orang *Murji'ah*: Sekalian dosa itu kecil. Dan tiada mengapa berbuat dosa selagi kekal atas Islam.

Dan kata orang *Khawarij*: Sekalian dosa itu besar. Dan sekalian orang yang berbuat dosa itu kafir. Maka kata mereka itu batal lagi amat sesat.



SYARAT TAUBAT

Dan syarat taubat daripada dosa hak Allah Ta'ala itu tiga perkara:

Pertama, menghilangkan dosa ketika taubatnya.

Dan kedua, menyesal dirinya daripada berbuat dosa.

Dan ketiga, sahaja yang putus dengan tiada kembali kepada dosa sekali-kali. Dan jikalau dosa itu daripada hak orang itu.

Dan jikalau telah berhimpun syarat yang telah tersebut itu dalam taubatnya, maka tentulah dikabulkan taubatnya. Dan jikalau kembali lagi ia kepada dosa pula atau lainnya, maka tiada binasa taubat orang itu melainkan wajib taubat pula daripada dosa demikian itu.

Dan kata jumhur *Malikiyyah radhiyallahu 'anhum*: Sah taubat orang itu daripada dosanya, dan jikalau dengan *mujmal* sekalipun. Dan dosa yang besar itu tiada dimaafkan ia melainkan dengan taubat serta sempurna syaratnya, atau dengan *fadhli* Allah Ta'ala, atau dengan mengucapkan kalimah yang *musyarrafah* serta ikhlas hatinya. Dan iaitu *La Ilaha Illallah* (لا إله إلا الله), seperti kata Syeikh Sanusi *Radhiyallahu 'anhu*.

Dan kata jumhur ulama *radhiyallahu 'anhum*: Dan disyaratkan pula bagi taubat daripada dosa itu hendak ia sebelum waktu *ghargharah* (غرغرة) (yakni waktu *sakaratul maut*), atau barang sebagainya, sama jua taubat orang yang kafir dengan masuk Islam, halnya *ittifaq* Imam Asy'ari dan Imam Abu Mansur Maturidi.

Atau taubat orang yang mukmin daripada dosanya, atas kata Imam Asy'ari, halnya *khilaf* dengan Imam Abu Mansur Maturidi. Dan kepadanya sah taubat orang yang mukmin daripada dosanya, dan jikalau waktu *ghargharah* (غرغرة) sekalipun.

Soal:

Adakah dikabulkan taubat orang itu dengan dalil yang putus, atau dengan dalil *ijtihad* daripada Sahabat dan ulama?

Jawab:

Dengan dalil putus dalam hak orang yang kafir, jikalau bertaubat dengan masuk ia agama Islam, halnya *ittifaq* Imam Abu Al-Hasan Asy'ari dan Imam Abu Mansur Maturidi. Dan dengan dalil yang putus pula dalam hak orang yang mukmin jikalau bertaubat ia daripada dosanya, atas *qaul* (قول) Imam Abu Al-Hasan Asy'ari pula.

Dan kepada Imam Abu Mansur, maka iaitu dalil *ijtihadi*. Dan kata Syeikh Ibrahim Al-Laqqani, dan Syeikh Abdul Salam, dan pula Imam Abu Mansur yang telah *rajih*.



BAB 24

LIMA PERKARA YANG WAJIB DIPELIHARA

Dan menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu* daripada *kulliyah khamsah*, yang telah diwajibkan oleh Allah Ta'ala atas sekalian umat daripada umat Nabi Adam 'alaihissalam sampai umat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Dan iaitu telah masyhur kata orang Arab dengan menamai *hifzhi kulliyah khamsah* (yakni memelihara berhimpun lima perkara) yang lagi akan datang, *in sya'a Allah Ta'ala*:

وَحِفْظُ دِينٍ ثُمَّ نَفْسٍ مَالٍ نَسَبٍ ﴿٥﴾ وَمِثْلُهَا عَقْلٌ
وَعَرَضٌ قَدْ وَجَبَ

Yakni: Wajib atas tiap-tiap *mukallaf* itu memelihara lima perkara:

Pertama, memelihara agama. Dan erti agama itu barang suatu yang memerintahkan Allah Ta'ala bagi hamba-Nya daripada sekalian hukum. Maka tiada harus sekali-kali membinasakan ia akan agama. Dan sebab demikian itu diwajibkan oleh Allah Ta'ala perang *Sabil* dengan orang kafir atas sekalian *mukallaf*.

Dan yang kedua, memelihara tubuh kita daripada barang yang membinasakan dia. Maka tiada harus mem-

binasakan tubuh sendirinya, atau lainnya yang maksum darahnya dan hartanya, dengan dalil *nas* yang putus. Dan sebab demikian itu diwajibkan oleh Allah Ta'ala hukum *qisas* atas orang yang membinasakan tubuh.

Dan yang ketiga, memelihara harta sendirinya atau lainnya. Dan erti nama harta itu sekalian barang yang halal dimilikinya pada syarak, dan jikalau sedikit sekalipun. Maka tiada harus membinasakan itu dengan dicuri, atau *ghasab* (غصب), atau barang sebagainya. Dan sebab demikian itu diwajibkan oleh Allah Ta'ala atas *mukallaf* hukum *had saraqah*, dan *had* bagi orang yang *qathi' thariq* (قاطع الطارق), dan *had* bagi orang yang *harabah*.

Dan yang keempat, memelihara *nasab* (yakni bangsa yang kembali ia kepada *wiladah* yang hampir daripada pihak bapa). Maka tiada harus ia dengan zina dan barang sebagainya. Dan sebab demikian itu diwajibkan oleh Allah Ta'ala akan hukum *had* zina dalamnya.

Dan yang kelima, memelihara akal daripada barang yang membinasakan akal, seperti minum arak atau barang sebagainya. Maka tiada harus ia membinasakan akal dan barang suatu yang membinasakan akal. Dan sebab demikian itu diwajibkan oleh Allah Ta'ala hukum *had* bagi orang yang membinasakan akal.

Dan seperti harta itu wajib atasnya memelihara ia akan kemulian yang bangsa manusia, seperti '*afif* dalam agama. Maka tiada harus ia mendakwa akan seorang zina, dan memaki akan seorang dan barang sebagainya. Dan sebab demikian itu diwajibkan oleh Allah Ta'ala atas

mukallaf hukum *qazaf* dan barang sebagainya.

Maka lima perkara itu diwajibkan memelihara kan
sekalian orang agama Islam. Maka yang terlebih
mu'akkad (مؤكد) daripada sekalian itu memelihara kan agama,
maka memelihara kan tubuh, maka akal, maka nasab,
maka harta itu kemuliaan. Dan dalilnya wajib atas *mukallaf*
memelihara kan sekalian barang yang telah tersebut itu dalil
nas Qur'an, dan *ijmak* sekalian Sahabat, dan sekalian ahli
mazhab *radhiyallahu 'anhum*.





BAB 25

SEBAB KEKUFURAN SESEORANG

Maka menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu* daripada setengah hukum yang bangsa syarak yang menjadi *dharuri*, hingga menjadi kufur bagi orang yang mungkar akan demikian itu:

وَمَنْ لِمَعْلُومٍ ضُرُورَةٌ جَحَدَ ﴿٥٠﴾ مِنْ دِينِنَا يُقْتَلُ كُفْرًا أَيْسَ حَدٍّ
وَمِثْلُ هَذَا مَنْ نَفَى لِمُجْمَعٍ ﴿٥١﴾ أَوْ اسْتَبَاحَ كَالزَّانَا فَلْتَسْمَعْ

Yakni: *Tiap-tiap orang yang mukallaf halnya mungkar ia akan perbuatan yang telah maklum keadaannya daripada agama dengan dharuri (seperti wajib sembahyang lima waktu, dan puasa pada bulan Ramadhan, dan haram zina dan khamar, dan barang sebagainya), maka bahawasanya menjadi kufur sebab demikian itu, dan dibunuh ia sebab kufurnya.*

Jikalau tiada bertaubat, kerana bahawasanya demikian itu menjadi sebab mendustakan ia akan Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam, dan tiada ia menjadi had.

Dan seperti inilah orang yang menafikan akan hukum yang ijmak.

Maka iaitu menjadi *kufur* pula. Maka iaitu *qaul* ulama yang daif. Dan *qaul* (قول) ulama yang muktamad itu tiada menjadi *kufur* orang yang mungkar ia akan hukum yang

ijmak, melainkan jikalau ada ia menjadi *dharuri* dalam agama Islam. Maka iaitu menjadi *kufur* orang itu.

(Dan menjadi kufur pula sebab) mengharuskan ia akan (perbuatan yang ijmak haramnya serta menjadi dharuri) seperti zina (dan minum khamar daripada zabib dan 'inab). Maka dengarkanlah perkataan ini (dengan pendengar yang kabul).

Dan beberapa perihal yang menjadi *kufur* sebab demikian itu seperti men-*tahqir*-kan (تحقير) syarak, atau membuang *mushaf* dalam najis, atau bermain-main akan Qur'an, atau menghinakan ia akan tanda agama Islam seperti solat lima waktu, atau menghinakan ia akan Nabi atau Rasul atau Sahabat Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*, atau mungkar ia akan kufur Yahudi, atau *Nasara*, atau Majusi, atau orang yang menyembah berhala, atau matahari, atau barang sebagainya. Maka orang itu menjadi *kufur*. *Wallahu a'lam*.



BAB 26

PERBAHASAN FARDU KIFAYAH

URUSAN POLITIK PEMERINTAHAN

Maka menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu* daripada setengah hukum *fiqh* daripada fardu kifayah:

وَوَاجِبٌ نَّصَبُ إِمَامٍ عَدْلٍ ﴿٥٠﴾ بِالشَّرْعِ فَأَعْلَمَ لَا بِحُكْمِ الْعَقْلِ
فَلَيْسَ رُكْنًا يُعْتَقَدُ فِي الدِّينِ ﴿٥١﴾ فَلَا تَزِغُ عَنْ أَمْرِ الْمُبِينِ
إِلَّا بِكُفْرٍ فَانْبِذَنَّ عَنْهُ ﴿٥٢﴾ فَاللَّهُ يَكْفِينَا أَذَاهُ وَحْدَهُ
بِغَيْرِ هَذَا لَا يُبَاحُ صَرْفُهُ ﴿٥٣﴾ وَلَيْسَ يُعْزَلُ إِنْ أُزِيلَ وَصْفُهُ

Yakni: *Wajib atas tiap-tiap orang yang mukallaf atas kifayah mendirikan ia akan imam yang adil dengan syarak. Maka engkau ketahuilah tiada dengan hukum akal.*

Halnya *khilaf* dengan iktiqad orang yang *Muktazilah* bahawasanya kepadanya wajib mendirikan imam atas hukum akal.

Maka tiada ia menjadi rukun yang wajib ia dalam agama Islam (seperti solat, dan zakat, dan puasa). Dan jangan engkau berpaling daripada perintahnya yang benar ia dalam syarak, melainkan dengan perbuatan

yang menjadi kufur. Maka engkau keluarlah daripada perintahnya halnya zahir. Maka Allah Ta'ala jua yang memelihara akan kita jahatnya, kerana bahawasanya Allah Ta'ala jua yang bersifat Wahdaniyyah.

Dan lainnya inilah tiada harus bagimu keluar daripada perintahnya halnya zahir. Dan tiada hilang ia kepada Allah Ta'ala sebab hilang adilnya, dan jikalau menjadi cabut dalam syarak sekalipun.

Dan setengah syarat imam itu Islam, dan *baligh*, dan 'akil, dan adil, dan *syuja'* (شجاع), dan kamil akalanya.

Dan sebabnya imam menjadi itu hasil ia dengan tiga sebab:

Pertama, dengan akad daripada ahli 'aqdi (عقد), seperti ulama dan barang sebagainya. Dan daripada ahli *al-halli* (الحل). Yakni: Orang yang kuat dalam pekerjaan menjadikan imam, seperti dahulu *baligh*, yang ditakut oleh orang banyak, dan barang sebagainya.

Dan kedua, sebab wasiat imam kepada khalifahnyanya.

Dan ketiga, sebab mengalih setengahnya akan setengahnya, dan jikalau *fasiq* sekalipun, dan jikalau kafir sekalipun, atas kata setengah ulama yang *rajih*. Dan jikalau perempuan atau kanak-kanak sekalipun, atas kata setengah ulama yang *rajih*. Maka inilah yang telah zahir dalam zaman ini. *Wallahu a'lam*.

Dan wajib pula atas imam menyuruh akan rakyatnya daripada mengerjakan barang yang disuruhkan oleh Allah Ta'ala akan hamba-Nya, dan menegahkan barang yang

ditegahkan oleh Allah Ta'ala atas hamba-Nya.

Dan wajib pula atasnya menolakkan seorang yang zalim ia akan rakyatnya, dan mengerjakan ia akan sekalian perbuatan yang *maslahat* akan rakyatnya dan barang sebagainya. Kerana diceriterakan dalam khabar bahawasanya duduk imam dalam suatu saat, halnya insaf atas rakyatnya, atau menolakkan ia akan rakyatnya daripada orang yang zalim atas rakyatnya itu, terlebih baik daripada mengerjakan ibadat setahun.

Dan kerana di dalam khabar pula bahawasanya orang yang menyuruh akan mengerjakan kebajikan itu seperti orang yang mengerjakan dalam pahalanya. Dan banyaklah khabar dalam *tahzir*-kan atas pekerjaan imam, dan *targhib* (ترغيب) atasnya.



MENGAJAK KEPADA KEBAIKAN DAN MENCEGAH KEMUNGKARAN

Maka menyebut *musannif radhiyallahu 'anhu* daripada mengerjakan atas fardu *kifayah* dengan katanya:

وَأْمُرْ بِعُرْفٍ وَاجْتَنِبْ نَمِيمَةً  وَغِيْبَةً وَخَصْلَةً ذَمِيمَةً
كَالْعُجْبِ وَالْكِبْرِ وَدَاءِ الْحَسَدِ  وَكَالْمِرَاءِ وَالْجَدَلِ فَأَعْتَمِدِ

Yakni: Wajib atas tiap-tiap orang yang *mukallaf* dengan wajib *kifayah* itu menyuruh atas perbuatan yang baik, dan menegahkan perbuatan yang jahat.

(Maka) engkau suruh dengan pekerjaan yang makruf, dan engkau tegahkan daripada perbuatan yang jahat. Dan engkau jauh mengadu-adu, dan mengumpat, dan pekerjaan yang dicela ia dalam hati, seperti 'ujub, dan takabbur, dan terlebih jahat hasad, dan bantahan, dan khusumah. Maka engkau berpeganglah pada kata ini.

Syahadan

Erti perbuatan yang makruf itu tiap-tiap barang yang suatu yang telah dikenal ia daripada taat akan Allah Ta'ala, dan jalan ibadat bagi Allah Ta'ala, dan ihsan bagi manusia.

Dan erti kejahatan itu tiap-tiap perbuatan yang telah dikenal ia daripada barang suatu yang dibenci oleh Allah Ta'ala dan Rasul-Nya.

Dan syarat bagi orang yang menyuruh ia kebajikan, dan orang yang menegahkan atas kejahatan itu tiga perkara:

Pertama, hendak ada ia mengenal hukum barang suatu yang disuruhkan atau barang yang ditegahkan. Dan tiada harus bagi orang yang jahil atas demikian itu menyuruhkan barang suatu atau menegahkan.

Dan kedua, hendaklah tiada menarik orang yang disuruh atau yang ditegahkan itu kepada dosa yang terlebih besar daripada dosa yang ditegahkan, seperti ditegahkan ia daripada minum *khamar*. Maka menjadi ia dengan sebab ditegakkannya kepada membunuh orang yang Muslim dan barang sebagainya.

Dan ketiga, hendaklah mengenal ia bahawasanya barang yang disuruhkan atau yang ditegahkan itu hasil maksudnya.

Dan dua syarat itu telah *ittifaq* jumhur *Malikiyyah* dan jumhur *Syafi'iyah radhiyallahu 'anhum*. Dan syarat yang ketiga kepada jumhur *Malikiyyah* jua halnya *khilaf* dengan jumhur *Syafi'iyah*. Dan adapun sunyi ia daripada dua syarat yang pertama itu, maka iaitu menjadi haram. Dan barang kali *'adam* (عدم) syarat yang ketiga itu, maka iaitu gugurlah wajibnya. Maka iaitu menjadi harus jua.

Dan tiada disyaratkan bagi orang yang menyuruh atau orang yang menegahkan itu adil yang tiada mengerjakan barang yang ditegahkan atau mengerjakan barang yang disuruhkan. Hingga wajib ia atas tiap-tiap sekalian orang yang bersama-sama ia berbuat maksiat itu menegahkan

ia atas taulannya, dan hingga dua orang laki-laki atau dua perempuan halnya mengerjakan keduanya akan *fahsya'* (فحشاء). Maka wajib atas keduanya itu menegahkan ia atas taulannya.

Maka dalil *kifayah* bagi orang yang *mukallaf* itu *nas* Qur'an, dan Hadis Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*, dan *ijmak* segala Ahli *Al-Islam*.

Dan martabat menyuruh atas kebajikan dan menegahkan atas kejahatan itu tiga perkara: Pertama-tama, menegahkan dengan tangannya. Dan keduanya dengan lidahnya. Dan ketiga, dengan hatinya. Maka iaitu terlebih sangat dhaif perihalnya. Dan wajib bagi orang itu keluar ia daripada tempat majlis jikalau kuasa ia. *Wallahu a'lam*.

Dan erti *namimah* itu memindahkan ia akan kata setengah orang bagi setengahnya kerana pihak membinasakan dia. Dan iaitu haram lagi dibilang ia daripada dosa yang besar ia, *ittifaq* Ahli mazhab. Dan iaitu ada kalanya menjadi harus, dan ada kalanya menjadi sunat, dan ada kalanya menjadi wajib. Dan *tafsil*-nya itu tersebut dalam beberapa kitab yang *muthawwalat* (مطولات).

Dan erti mengumpat itu iaitu menyebut kamu akan manusia dengan sekira-kira jikalau mendengar ia, maka benci ia, sama jua dengan lidah, atau dengan hati, atau dengan anggota, atau dengan isyarat, atau barang sebagainya. Maka iaitu haram, dibilang dosa kecil, atas *qaul* (قول) yang muktamad daripada jumhur *Syafi'iyyah* dan kata setengah ulama.

Dan *dhabith* (ضابط) mengumpat itu tiap-tiap barang suatu yang memberi faham ia akan manusia yang ahli *al-qiblah* (القبلة) daripada mengurang dia.

Dan haram jua mendengarkan orang yang mengumpat. Dan wajib atasnya bahawa menegahkan jikalau kuasa, seperti barang yang telah tersebut.

Dan ada kalanya menjadi harus, atau wajib, atau *mustahab* (مستحب). Dan tiada mengapa mengumpat seorang yang menzahirkan perbuatan yang maksiat, atau orang yang tiada ahli *al-qiblah* (القبلة), dan barang sebagainya.

Dan erti '*ujub* itu melihat hamba itu banyak amalnya, dan ilmunya, dan barang sebagainya. Maka iaitu haram jua. Tetapi tiada membinasakan ibadat kerana datangnya itu kemudian daripada ibadat.

Dan seperti '*ujub* pula dalam pihak tiada membinasakan ia akan amal, iaitu *zhulm* (ظلم) atas manusia, dan *fisq*, dan sesat, dan meninggalkan barang suatu yang wajib atasnya, seperti solat dan zakat dan barang sebagainya.

Dan erti *takabbur* itu menolakkan ia akan kata seorang yang benar ia dalam syarak, dan menghinakan ia akan manusia. Kata setengah ulama: Dan iaitu berasa lebih ia atas barang lainnya. Dan iaitu dibilang dosa besar atas *ittifaq* jumhur ulama ahli *Al-Islam*.

Dan iaitu ada kalanya menjadi wajib, seperti *takabbur* ia atas seteru Allah Ta'ala. Dan ada kalanya menjadi *mustahab*, dan ada kalanya menjadi harus. Dan *takabbur* atas ulama

atau *sulaha'* (صلحاء) itu, maka iaitu terlebih sangat dosanya.

Dan erti *da'i al-hasad* (داء الحسد) (yakni terlebih jahat hasad) itu iaitu mengharap hilang nikmat Allah Ta'ala yang ada ia bagi orang yang muslim. Sama jua mengharap-harap hilang demikian itu berpindah ia kepada dirinya, atau bagi lainnya, tiada salah suatu daripada keduanya.

Dan haram halnya mutlak dengan dalil *nas* Qur'an, dan hadis Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*. Dan kerana bahawasanya dengki itu membinasakan ibadat, seperti membinasakan api akan kayu.

Dan erti *mira'* (مرء) (yakni berbantah-bantah sama Islam dalam agama) itu *munaza'ah* (منازعة) ia akan lainnya dalam barang yang mendakwa benar dirinya, serta menghinakan ia akan lainnya. Maka bantahan yang diharamkan itu bantahan dalam perihal agama yang telah zahir yang benarnya, halnya mendakwa tentu benar katanya meninggikan dirinya, dan menghinakan ia akan lainnya. Maka iaitu haram jua.

Dan adapun bantahan dalam perihal agama supaya menzahirkan antara hak batil itu, maka iaitu tiada haram. Dan ada kalanya menjadi wajib, dan ada kalanya menjadi harus, dan ada kalanya menjadi *mustahab* (مستحب). Dan kerana bahawasanya bantahan sama Islam yang diharamkan itu bantahan yang di-*qasad*-kan (قصد) dengan demikian itu meninggikan dirinya, dan menghinakan ia akan lainnya, seperti yang telah tersebut itu. *Wallahu a'lam*.

Dan erti *jidat* yang diharamkan itu iaitu menolakkan ia akan *khusumah*-nya (خصومة) dengan mengambil hujah

yang berbantah, mengesahkan ia akan katanya, dan mengalahkan ia akan musuh lainnya, serta meng-*qasad*-kan (قصد) meninggikan dirinya, dan merendahkan ia akan lainnya.

Dan iaitu ada kalanya menjadi wajib, seperti *mujadalah* Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah dengan orang yang sesat daripada orang *Muktazilah*, dan orang *Falasifah*, dan *Karamiyyah*, dan barang lainnya. Seperti perihal Nabi Ibrahim 'alaihissalam itu berhujah ia dengan orang yang kafir. Dan ada kalanya menjadi *mustahab* (مستحب), dan ada kalanya menjadi harus, seperti barang yang telah tersebut itu.

Maka masuk *musannif* dalam berwasiat ia akan sekalian orang yang *mukallaf* dengan katanya: *fa'tamidi* (فاعتمد) (yakni: engkau berpeganglah dengan barang yang telah tersebut ia dalam risalah ini). Maka mudah-mudahan memberi anugerah Allah Ta'ala akan dikau.

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا حُسْنَ الْخَاتِمَةِ وَاجْعَلْ آخِرَ كَلَامِنَا مِنَ
الدُّنْيَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

Yakni: Ya Tuhanku! Jadikanlah akan daku kekal iman sampai mati. Dan Tuhanku! Jadikan akhir kata hamba daripada dunia dengan mengucap serta mengenal La Ilaha Illallah.



BAB 27

PERBAHASAN ILMU TASAWUF

Maka menyebut *musannif* dalam menyatakan ilmu *tasawuf*. Maka erti ilmu *tasawuf* itu rencana daripada mengenal akan barang suatu yang membaiki hati daripada segala sifat *mazmumah* yang telah tersebut setengahnya, dan menghiasi hati dengan segala sifat yang *mahmudah* yang telah tersebut setengahnya pula. Maka kerana demikian itu, kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

وَكُنْ كَمَا كَانَ خَيْرُ الْخَلْقِ ❖ حَلِيفَ حِلْمٍ تَابِعًا لِلْحَقِّ
فَكُلُّ خَيْرٍ فِي اتِّبَاعِ مَنْ سَلَفَ ❖ وَكُلُّ شَرٍّ فِي ابْتِدَاعِ مَنْ خَلَفَ
وَكُلُّ هَدًى لِلنَّبِيِّ قَدْ رَجَحَ ❖ فَمَا أُبَيِّحْ أَفْعَلْ وَدَعْ مَا لَمْ يُبَيِّحْ
فَتَابِعِ الصَّالِحِ مِمَّنْ سَلَفَا ❖ وَجَانِبِ الْبِدْعَةِ مِمَّنْ خَلَفَا

Yakni: *Engkau adalah seperti barang yang ada ia terlebih afdal makhluk Allah Ta'ala.*

Daripada sekalian Nabi, dan Rasul, dan segala Sahabat, dan ulama, dan *syuhada'*, dan sekalian *auliya'* Allah Ta'ala yang telah masyhur, istimewa penghulu sekalian mereka itu. Dan iaitu Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*, yang bersifat mereka itu dengan menyungguh-nyungguh daripada *mukhalafah* ia akan syaitan, dan hawa nafsunya,

lagi menanggung ia atas *masyaqqah* ibadat, dan memerang nafsunya, dan menjauh barang yang ditegahkan oleh Allah Ta'ala.

Dan kerana bahawasanya perangai mereka itu yang telah mahmudah kepada Allah Ta'ala, lagi mengikut ia akan mengerjakan yang benar. Kerana bahawasanya tiap-tiap kebajikan ia dalam mengikut sekalian orang yang telah tersebut itu. Dan kerana bahawasanya tiap-tiap kejahatan ia hasil dalam mengikut bagi orang yang bid'ah daripada orang yang kemudian.

Yang membuang ia akan syariat yang telah zahir, lagi suci. Dan lagi meninggalkan ia akan iktiqad Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah radhiyallahu 'anhum.

Dan tiap-tiap jalan yang bangsa iktiqad dan amal bagi Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam itu sesungguhnya telah dilebihkan ia.

Yakni: Tiap-tiap kelakuan Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam yang *mansub* kepadanya, lagi tiada *mansukh*, dan tiada khusus ia bagi Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam itu sesungguhnya telah dilebihkan ia daripada lainnya.

Maka barang yang diharuskan ia oleh syarak, maka engkau kerjakanlah akan dia (halnya diwajib jikalau ada ia wajib, dan sunat jikalau ada ia sunat, dan mubah jikalau ada ia mubah). Dan engkau tinggalkan mengerjakan barang yang tiada harus (daripada pekerjaan yang haram atau makruh).

Maka engkau ikutlah akan perangai orang yang soleh daripada orang yang dahulu-dahulu (daripada segala Sahabat dan auliya' Allah Ta'ala), dan engkau jauhkanlah

akan perangai sekalian orang yang bid'ah daripada orang yang kemudian (yang meninggalkan sembahyang lima waktu, dan berbuat barang yang ditegahkan Allah Ta'ala, dan barang sebagainya).



MARTABAT AHLI AS-SULUK

Syahadan

Martabat Ahli As-Suluk tiga perkara:

Pertama, *Khawwas Al-khawwas*. Dan iaitu kata *musannif*:

وَكُنْ كَمَا كَانَ خِيَارُ الْخَلْقِ

Dan kedua, martabat *Khawwas*. Dan iaitu kata *musannif*:

وَكُلُّ هَدْيٍ لِلنَّبِيِّ قَدْ رَجَحَ

Dan ketiga, martabat awam. Dan iaitu kata *musannif*:

فَمَا أُبَيِّحَ أَفْعَلُ وَدَعَّ مَا لَمْ يُبَيِّحْ

Maka engkau fikirlah pekerjaan ia supaya insaf engkau daripada diterima.

Dan beberapa orang yang mendakwa dirinya sampai ia kepada *maqam al-khawwas*, halnya perbuatannya itu seperti haiwan. Hingga berkata orang itu bahawasanya apabila telah sampai orang yang itu kepada *maqam Khawwas Al-Khawwas*, maka gugurlah dirinya itu daripada ibadat yang bangsa badan, seperti sekalian *taklif* syarak. Maka iaitu *bid'ah* (بدعة) yang amat sesat kafir.

Dan iaitu setengah menjadi tanda hampir hari Kiamat. Maka betapa sah perihal demikian itu? Kerana bahawasanya yang terlebih afdal makhluk Allah Ta'ala itu Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* itu pun tiada gugur sekali-kali atasnya *taklif* yang bangsa syarak. Maka betapa gugurlah ia daripada umatnya *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*?



PEMBAHAGIAN BID'AH

Syahadan

Bid'ah itu dibahagi atas lima bahagi. Dan iaitu wajib, dan haram, dan *mandub* (مندوب), dan makruh, dan *mubah* (مباح).

Dan erti *bid'ah* yang wajib itu barang yang masuk ia dalam *qawa'id syarak* yang wajib, seperti menyurat Qur'an, dan menyurat ilmu Usul, dan ilmu yang bangsa *syar'iyyah*, jikalau takut atasnya itu sia-sia tiada dengan demikian itu. Kerana bahawasanya *tabligh* akan ilmu syarak daripada orang yang kemudian Rasul itu wajib pula. Dan *bid'ah* yang wajib pula itu menyurat ilmu yang bangsa *furu'iyyah* (فروعية), seperti ilmu *Nahu*, dan ilmu *Saraf*, dan ilmu *Badi'*, dan ilmu *Bayan*, dan *Ma'ani*, dan barang sebagainya.

Dan *bid'ah* yang haram itu barang yang masuk ia dalam *qawa'id syarak* yang haram, seperti cukai daripada sama-sama Islam, dan *zhulm* (ظلم) atas orang yang Muslim, dan membunuh ia akan Islam, dan barang sebagainya.

Dan *bid'ah* yang *mandub* itu iaitu barang yang masuk ia dalam *qawa'id syarak* yang *mandub*, seperti sembahyang tarawih halnya berjemaah, dan menghiasi pakaian bagi ahli wilayah *Al-Islam*, dan imam, dan ulama, dan *fuqaha'*, dan barang sebagainya.

Dan *bid'ah* yang makruh itu barang yang masuk ia dalam *qawa'id syarak* yang makruh, seperti menambah barang suatu yang diwaridkan oleh Nabi kita Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, seperti membaca *tasbih* dan *tahmid* dan *tahlil*, kemudian daripada sembahyang lima waktu dan barang sebagainya.

Dan *bid'ah* yang *mubah* itu barang yang masuk ia dalam *qawa'id syarak* yang *mubah*, seperti memperbaiki makanan, dan memberi pakaian yang indah-indah bagi hambanya dan *amah*-nya, dan barang sebagainya.



PENGHARAPAN DAN KEIKHLASAN

Dan kata *musannif radhiyallahu 'anhu*:

هَذَا وَأَرْجُو اللَّهَ فِي الْإِخْلَاصِ ﴿٥﴾ مِنَ الرِّيَاءِ ثُمَّ فِي الْخُلَاصِ
مِنَ الرَّجِيمِ ثُمَّ نَفْسِي وَالْهَوَىٰ ﴿٥﴾ وَمَنْ يَمِلْ لَهُؤُلَاءِ قَدْ غَوَىٰ

Yakni: (Engkau peganglah perkataan itu) dan mengharap-harap aku kepada fadhli Allah Ta'ala dalam lepas daripada riyak. Kemudian, pada lepas daripada haru biru syaitan yang dijauhkan ia daripada rahmat Allah Ta'ala, maka lepas daripada kejahatan nafsu ammarah dan hawa. Maka barang siapa cenderung ia bagi salah suatu daripada tiga perkara itu (yang iaitu permulaan binasa dan sekalian fitnah dunia dan Akhirat), maka sungguhnya telah sesat.

Syahadan

Erti *raja'* (رجاء) itu mengharap hasil barang suatu dalam zaman *mustaqbal* serta mengerjakan sebabnya.

Dan erti ikhlas itu meng-*qasad*-kan (قصد) kerana keredhaan Allah Ta'ala dengan ibadat, sama jua ibadat yang bangsa *fi'il* (فعل), atau *qaul* (قول), atau ibadat yang bangsa hati.

Dan erti *riyak* yang *mazmumah* itu mengerjakan barang suatu ibadat kerana meng-*qasad*-kan (قصد) bagi manusia atau lainnya, seperti mengerjakan sembahyang kerana

mengharap-harap kebajikan manusia.

Dan iaitu dua bahagi:

Pertama, *riyak* yang *khalis*, seperti tiada mengerjakan ibadat melainkan kerana manusia dan barang sebagainya.

Dan kedua, *riyak* yang syirik, seperti tiada mengerjakan ibadat melainkan mengambil keredhaan Allah Ta'ala dan kerana manusia.

Dan *riyak* itu haram dengan *ijmak*, kerana dalil *nas Qur'an*, dan *Hadis*, *ijmak* segala ahli *Al-Islam*.

Dan barang kali melengkap *riyak* itu akan sekalian ibadat. Maka batal pahalanya. Dan barang kali melengkap ia akan setengah ibadat serta sampai akhirnya, seperti sembahyang. Maka dalam sah ibadatnya pihak pahalanya itu *ikhtilaf* jumhur ulama.

Dan jikalau datang *riyak* itu sebelum mengerjakan ibadat, maka wajib atasnya itu menolakkan dia, dan mengerjakan ia akan ibadat. Maka jikalau *ta'azzur* (تعذر) ia serta tetaplah *riyak* itu dalam hatinya, maka jikalau ada ia ibadat yang *mandub*, maka wajib atasnya meninggalkan dia.

Dan jikalau ada ia ibadat yang wajib, maka wajib atasnya menolakkan dia, serta wajib atasnya men-*ta'khir*-kan (تأخير) sembahyangnya. Maka jikalau tetap pula, maka wajib atasnya mengerjakan sembahyang yang wajib serta menolakkan dia, kerana bahawasanya tiada harus sekali-kali meninggalkan ibadat yang wajib. Dan *fadhli* Allah Ta'ala atas hamba-Nya itu terlebih sangat luas.

Dan adapun *riyak* dan pekerjaan yang bangsa dunia, seperti menghiasi pakaian, atau rumah, atau perahu, atau barang sebagainya, maka iaitu tiada mengapa (yakni tiada haram).

Dan nafsu itu dua bahagi, atas *qaul* (قول) ulama yang *rajih*:

Pertama, nafsu *ammarah*. Dan iaitu khusus cenderung nafsu itu kepada kejahatan.

Dan nafsu *lawwamah* namanya. Dan iaitu ada kalanya cenderung ia bagi ibadat kepada Allah Ta'ala. Maka dinamai nafsu *muthma'innah* (مطمئنة), dengan dalil *nas* Qur'an dan Hadis yang *syarif*. Dan ada kalanya cenderung ia bagi pekerjaan yang *mubah*. Maka iaitu nafsu *lawwamah* jua namanya.

Dan erti hawa iaitu cenderung nafsu kepada barang suatu yang dikasihinya, dan jikalau ada dalamnya itu binasa tubuhnya sekalipun, halnya tiada berfikir ia dalam akibat perbuatannya itu. Maka nama hawa itu tiada ada ia dalam nama itu melainkan dalam pekerjaan yang kejahatan. Maka semuanya itu telah *manqul* dalam kata jumhur ulama *Ahli As-Sunnah Wal Jama'ah radhiyallahu 'anhum*.



PERBAHASAN SIFAT TERPUJI DAN SIFAT TERCELA

Syahadan

Dalam menyatakan ilmu *tasawuf* yang telah tersebut maknanya.

Dan erti ilmu *tasawuf* kepada Imam Ghazali *radhiyallahu 'anhu* iaitu rencana daripada ingat hatinya bagi Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, dan ikhtiar sekalian barang suatu yang lain daripada Allah *Ta'ala* (yakni: melupakan barang yang lainnya daripada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*).

Dan kata setengah jumbuh ulama: Dan iaitu rencana daripada mengenal ia daripada sekalian sifat yang *mazmumah*, serta disucikan hatinya daripada demikian itu, dan mengenal ia sekalian sifat *mahmudah*, serta menghiasi hatinya dengan sifat yang demikian itu. Kerana bahawasanya ilmu *tasawuf* itu tiada sah mengenal orang itu akan dia melainkan dengan mengerjakan barang yang telah tersebut dalamnya.

Dan adapun segala sifat yang *mazmumah* itu tujuh sifat. Dan iaitu *hubbun dunia*, dan tamak, dan *hasad*, dan *'ujub*, dan *riyak*, dan *takabbur*, dan *sum'ah* (سعة).

Dan erti *hubbun dunia* ini iaitu kasih hatinya kepada barang suatu yang tiada memberi ia akan manfaat dalam

Akhirat, daripada harta keadaannya, atau cita-cita hati, atau *khathirah* (خاطرة) yang tiada ada ia manfaatnya dalam Akhirat, seperti kasih panjang umurnya.

Dan iaitu menjadi permulaan binasa manusia. Dan iaitu sebab menjadi turun Nabi Adam 'alaihissalam daripada syurga, dan sebab binasa banyak *auliya'* Allah Ta'ala dengan dunia, seperti Bal'am yang anak Ba'ura', dalam zaman Nabi Musa 'alaihissalam.

Kerana bahawasanya dinding kita itu empat perkara, atas kata setengah ulama: Pertama, dunia. Kedua, makhluk. Ketiga, syaitan. Keempat, hawa nafsu.

Maka dunia itu hendak dihilangkan dengan zahirnya dan batinnya dengan *mujahadah* dan fikir dalam hatinya, bahawasa dunia itu telah binasa halnya segera, dan Akhirat itu tempat yang kekal. Dan lagi hendak berfikir ia dengan dia itu seperti racun, beberapa orang yang mati dengan dia.

Dan lagi sabda Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam:

الدُّنْيَا جِيفَةٌ قَذِرَةٌ

Yakni: *Dunia itu seperti bangkai yang terlebih sangat jahat baunya.*

Dan bahawasanya perihal kamu itu seperti orang yang musafir. Maka wajib atas kamu mengambil bekal ketika waktu itu sekadar *kifayah* kamu daripada jalannya dan barang sebagainya.

Dan adapun dinding makhluk itu, maka menghilangkan dia dengan '*uzlah* (عزلة) ia daripada makhluk dengan

badannya, atau dengan hatinya. Maka kamu jadikan tubuh kamu seperti batu, atau seperti ubat tubuh, atau barang sebagainya.

Maka sebab demikian itu terlebih banyak *auliya'* Allah Ta'ala jauh daripada makhluk kepada bukit Lubnan dalam negeri Syam. Dan tiada sekali-kali mereka itu turun daripada bukit Lubnan kepada negeri Syam, melainkan dengan ilham daripada Allah Ta'ala. Dan inilah perihal orang yang ahli *at-tasawuf*.

Dan adapun dinding syaitan itu, maka iaitu hendak engkau menolakkan dia dengan *mujahadah* ia akan sebabnya datang ia kepada kamu, seperti menegahkan makan, dan minum, dan tidur, dan barang sebagainya. Dan minta tolong kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* serta mengucap:

لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

Dan adapun dinding hawa nafsu itu, maka iaitu terlebih sangat musykil ia daripada semuanya itu, kerana bahawasanya ia dalam tubuh kita yang tiada bercerai sekali-kali.

Dan sayugianya bagi seorang sangat *ibtihal* (ابتهاال), dan *tadharru'* (تضرع), dan mendoakan kepada Allah Ta'ala, supaya mudah-mudahan memberi penolong Allah Ta'ala kepadanya, dan mendhaifkan hawa nafsunya. Seperti yang telah tersebut dalam *nas Qur'an*:

إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي...

Yakni: *Bahawasanya hawa nafsu itu nescaya menarik ia dengan berbuat kejahatan, melainkan bagi seorang yang diberi rahmat Allah Ta'ala.*

Dan erti tamak itu mengharap-harap ia akan barang sesuatu yang tiada wujud dalam tangannya daripada dunia. Dan iaitu terlebih jahat sifat *mazmumah*. Dan tamak dalam pekerjaan yang bangsa Akhirat itu setengah daripada sifat yang *mahmudah*.

Dan adapun pekerjaan yang tiada ada baginya kenyang itu, maka iaitu beberapa perkara. Dan setengahnya tu orang yang menuntut dunia. Dan bumi tiada kenyang sebab banyak hujan. Dan laut tiada kenyang sebab banyak air. Dan mata tiada kenyang sebab banyak penglihatan. Dan demikian lagi pula lidah, dan telinga, dan sebagainya. Dan ulama tiada kenyang sebab banyak ilmu pula. Dan perihal orang yang arif, dan orang yang *musyadah*, dan *mukasyafah*, dan barang sebagainya.

Dan erti '*ujub*, dan *riyak*, dan *takabbur* itu, maka iaitu elah tersebut dalamnya. Tetapi setengah daripada *takabbur* pula bahawasanya dirinya itu berasa lebih ia daripada sekalian makhluk. Maka iaitu terlebih jahat, sifat yang *nazmumah*.

Dan erti *sum'ah* (سعة) itu mengerjakan ia ibadat supaya didengar oleh manusia. Maka iaitu haram halnya *ijmak*. Tetapi tiada membinasakan ibadat kerana bahawasanya datang *sum'ah* (سعة) itu kemudian daripada mengerjakan ibadat pada *ghalib*-nya. Jikalau datang '*ujub*, atau *takabbur*, atau *sum'ah* (سعة) dalam ibadat melengkap sampai akhir-

nya, maka seperti bicara *riyak* yang telah tersebut itu.

Maka inilah *kifayah* bagi orang yang awam mengenal dia. Dan *tafsil*-nya itu telah tersebut dalam beberapa kitab yang *muthawwalat* (مطولات).

Dan adapun segala sifat yang *mahmudah* itu, maka iaitu sembilan sifat. Dan iaitu *zuhud*, dan *qana'ah* (قناعة), dan sabar, dan tawakal, dan redha, dan syukur, dan ikhlas, dan *khauf*, dan *raja'* (رجاء).

Dan erti *zuhud* (yakni tapa) kepada orang awam itu memerangi hawa nafsunya dengan mengerjakan barang yang disuruh oleh Allah Ta'ala, dan menjauh barang ditegahkan oleh Allah Ta'ala.

Dan *zuhud* kepada ahli *at-tasawuf* itu iaitu membuang barang yang digemari oleh hawa nafsunya, dan mengerjakan barang yang tiada digemari oleh hawa nafsunya.

Dan kata setengah ulama: Dan iaitu membuang barang yang *maujud* yang lain daripada Allah Ta'ala, serta tuju hatinya kepada Zat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*.

Dan erti *qana'ah* (قناعة) itu iaitu ber-*kifayah* dengan barang yang ada ia dalam tangannya, dan tiada mengharap barang yang tiada ada ia dalam tangannya lainnya.

Maka *zuhud* dan *qana'ah* (قناعة) itu terlebih afdal daripada sekalian sifat yang *mahmudah*. Dan iaitu kelakuan segala Nabi, dan Rasul, dan sekalian *auliya'* Allah Ta'ala.

Dan erti sabar itu menahan hatinya daripada *masyaqqah* ibadat kepada Allah Ta'ala, dan menjauh barang yang

ditegaskan oleh Allah Ta'ala.

Dan kata setengah ulama: Erti sabar itu memandang hatinya kepada Allah Ta'ala, dan berpaling hatinya daripada barang suatu yang lain daripada Allah Ta'ala.

Dan kata setengah ulama: Sabar itu menahan ia akan hawa nafsunya daripada *mukhalafah* barang suatu yang disuruh oleh Allah Ta'ala, dan menahan dirinya ia daripada *masyaqqah* kesakitan yang bangsa dunia, seperti sabar Nabi Ayub dan Nabi Ya'qub 'alaihimassalam.

Dan kata setengah ulama: Dan iaitu sabar daripada kesakitan daripada umatnya, seperti Nabi penghulu sekalian makhluk, Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Dan erti tawakal itu yakin hatinya kepada hukum Allah Ta'ala atas makhluk-Nya. Dan bahawasanya hukum Allah Ta'ala itu tentu lulusnya, *muhal* (محال) menyalahinya. Serta mengerjakan ia akan sebab yang bangsa syarak seperti barang yang telah tersebut itu dalamnya.

Dan erti redha itu yakin hatinya kepada hukum Allah Ta'ala atas segala makhluknya, serta redha ia barang suatu yang jahat ia bagi dirinya. Dan apabila telah mengenal engkau daripada makna redha itu, maka keluarlah lidah kamu daripada mencela barang suatu makhluk.

Dan erti syukur itu memerintahkan ia akan barang suatu nikmat Allah Ta'ala yang ada ia dalam dirinya kepada keredhaan Allah Ta'ala, sama jua nikmat yang bangsa zahir, atau nikmat yang bangsa batin.

Dan erti ikhlas itu mengerjakan ia akan ibadat bagi Allah Ta'ala kerana pihak pahala Allah Ta'ala, atau pihak dirinya itu hamba yang terlebih papa lagi hina, atau kerana pihak Zat Allah Ta'ala, dan seperti barang yang telah tersebut dalamnya.

Dan erti *khauf* itu dibahagi atas tiga perkara. Pertama mengerjakan ibadat kerana takut kepada api neraka. Dan yang kedua itu mengerjakan ibadat kerana takut bercerai bagi *mahbub*-nya. Dan ketiga itu mengerjakan ibadat kerana takut ia akan Allah Ta'ala.

Dan takut yang dibilang daripada setengah sifat *mahmudah* itu jikalau ada *khauf* itu dengan sekira-kira tiada menghilangkan ibadat yang bangsa zahir. Dan barang ada ia atas demikian itu, maka iaitu setengah daripada sifat yang *mazmumah*.

Dan erti *raja'* (رجاء) itu mengerjakan ibadat bagi Allah Ta'ala kerana mengharap-harap syurga Allah Ta'ala, atau kerana mengharap-harap kepada keredhaan Allah Ta'ala, atau mengharap-harap bertemu ia bagi *mahbub*-nya.

Syahadan

Bermula sifat yang *mazmumah* dan sifat yang *mahmudah* itu terlebih banyak daripada barang yang telah tersebut itu. Dan barang yang lainnya itu telah tersebut dalam beberapa kitab yang *muthawwalat* (مطولات). Maka yang demikian itu *kafa*-lah (كفى) orang yang mengenal dia.

Dan kata Syeikh Abdul Rahman Al-Ajhuri *radhiyallahu 'anhu* dalam setengah kitabnya: Bermula menuntut ilmu *tasawuf* itu fardu 'ain atas tiap-tiap *mukallaf*. Dan 'umdah (عمدة) ilmu *tasawuf* itu dua perkara: Pertama, meninggalkan barang suatu yang menjadi *syughul* hatinya daripada Allah Ta'ala. Dan kedua, melazimkan zikir Allah Ta'ala.

Dan asal jalan orang yang ahli *at-tasawuf* itu lima perkara:

Pertama, takut kepada Allah Ta'ala di dalam zahirnya dan batinnya. Dan jalannya takut kepada Allah Ta'ala itu mengetahui ia barang yang memberi manfaat dalam dunia dan dalam Akhirat, dan mengetahui ia barang yang memberi mudarat dalam dunia dan dalam Akhirat.

Dan kedua, redha ia daripada hukum Allah Ta'ala. Dan kenyataan redha itu dengan *tafwidh* (تفويض) kepada Allah Ta'ala dan *qana'ah* (قناعة).

Dan ketiga, *ittiba'* (اتباع) syarak Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* pada zahirnya dan batinnya.

Dan keempat, membuangkan sekalian sifat yang *mazmumah*, seperti barang yang telah tersebut itu.

Dan kelima, rujuk ia kepada Allah Ta'ala halnya semata-mata. Dan kenyataannya itu dengan syukur kepada Allah Ta'ala, dan *ibtihal* (ابتهاال), dan *tadharru'* (تضرع) kepada Allah Ta'ala dalam sekalian *ahwal*-nya.

Dan asal lima perkara itu lima pula:

Pertama, tinggi *himmah*-nya. Dan iaitu membeli perihal yang mulia, dan membuang perihal yang hina. Dan makna membeli itu iaitu membeli Akhirat, dan *taqarrub* kepada Allah Ta'ala, dan membuang dunia, seperti *mukasyafah* dan *karamah* dan barang sebagainya.

Dan kedua, lulus azamnya atas seterusnya yang dua perkara yang terlebih sangat kuatnya. Dan iaitu syaitan dan hawa nafsu.

Dan ketiga, memelihara ia barang yang disuruhkan oleh Allah Ta'ala, dan barang yang ditegahkannya.

Dan keempat, takzim ia akan nikmat Allah kepadanya dengan syukur.

Dan kelima, membaiki ia akan ibadat kepada Allah Ta'ala dengan sekadar nikmat Allah Ta'ala kepadanya.



UBAT BAGI JASMANI DAN ROHANI

Dan apabila telah mengenal engkau akan barang yang telah tersebut itu, maka mengenal engkau bahawasanya asal sekalian ubat sakit yang bangsa badan atau yang bangsa hati itu lima perkara pula:

Dan yang pertama itu meringankan perutnya daripada makan dan minum, dan mata daripada tidur dan barang sebagainya.

Dan yang kedua itu sangat berlindung serta *tadharru'* (تضرع), dan *ibtihal* (ابتهاال) kepada Allah Ta'ala daripada kejahatan yang bangsa badan, dan kejahatan yang bangsa hati. Kerana bahawasanya dinding hati yang menegahkan ia akan hadrat Allah Ta'ala itu empat perkara, seperti barang yang telah tersebut itu. Dan iaitu dunia, dan makhluk, dan syaitan, dan hawa nafsu.

Dan kata setengah ulama ahli *at-tasawuf radhiyallahu 'anhum*: Bahawasanya syaitan itu berjalan ia seperti berjalan darah. Dan apabila banyak darahnya, maka banyaklah masuk syaitan dalam hatinya. Dan banyak darah itu sebab banyak makan, dan minum, dan tidur. Dan sebab demikian itu bahawasanya meringankan perut dan mata itu setengah daripada ubat sekalian sakit, seperti barang yang telah tersebut.

Kerana itulah berkata setengah ahli *at-tasawuf radhiyallahu 'anhum*: Dan tiada barang suatu yang terlebih kurang itu bilang ia daripada sifat yang *mahmudah* melainkan tiga perkara. Dan iaitu kurang makan, dan kurang tidur, dan kurang berkata.

Dan yang ketiga itu hendak bersahabat ia akan orang yang menunjukkan atas jalan kepada Allah Ta'ala.

Dan yang keempat itu bahawa meninggalkan ia akan tempat yang tiada maslahat dalam agama kepada tempat yang maslahat dalam agama.

Dan yang kelima itu membanyakkan membaca *istighfar*, seperti selawat atas Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*. Dan martabat membaca selawat itu tiga perkara. Dan iaitu seribu kali, maka lima ratus kali, maka seratus kali. Dan demikian itu tiap-tiap hari dan malam.



SYARAT PEMBIMBING ROHANI DAN YANG DIBIMBINGNYA

Dan adapun syarat syeikh yang patut mengajarkan itu lima perkara:

Yang pertama itu ilmu yang sahih. Dan iaitu barang yang diambil ia daripada *nas* Qur'an dan Hadis Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*, dan guru yang *mursyid*.

Dan yang kedua itu hendak ada ia ibarat yang *sarih*.

Dan yang ketiga itu hendak ada ia mempunyai perihal yang dipuji oleh Allah Ta'ala dan Rasul-Nya.

Dan yang keempat itu hendak ada ia mempunyai penglihatan mata hati yang telah mengenal ia daripada zahirnya kepada batinnya.

Dan yang kelima itu hendak ada ia mempunyai *himmah* yang kuat dalam memerangi syaitan dan hawa nafsunya.

Dan adapun syarat *murid* itu lima perkara pula:

Dan yang pertama itu memeliharakan ia akan hormat kepada gurunya, sama jua ghaib atau hadir, dengan mati keadaannya atau hidup.

Dan yang kedua itu mengerjakan ia akan hak gurunya dengan sekadar kuasanya.

Dan yang ketiganya itu mengikut perintah gurunya.
Dan jikalau ada terlebih *masyaqqah* sekalipun.

Dan yang keempat, menjauh barang yang ditegahkan
oleh gurunya, dan jikalau sampai mati sekalipun.

Dan yang kelima, kembali ia kepada barang yang
diajarkan oleh gurunya kepadanya, halnya meninggalkan
kepada *nazhar*-nya (نظر), dan akal nya, dan ikhtiarnya, dan
barang sebagainya.



CIRI-CIRI AHLI TASAWUF

Dan adapun perihal orang yang ahli *at-tasawuf* itu, maka iaitu tiga perkara dalam *qasad*-nya (قصد) ibadat:

Pertama, mengerjakan ibadat kerana meng-*qasad*-kan (قصد) ia pahala Akhirat, dan menolakkan ia akan seksanya. Maka iaitu martabat orang yang awam.

Dan kedua mengerjakan ibadat kerana meng-*qasad*-kan (قصد) ia akan nisbah daripada hambakan oleh Allah Ta'ala. Maka iaitu martabat orang yang *khawwas*.

Dan ketiga, mengerjakan ibadat kerana pihak Zat Allah Ta'ala kerana bersifat dengan sifat *kamalat*. Maka iaitu martabat *khawwas al-khawwas*.

Syahadan

Erti orang yang *wasil* kepada Allah Ta'ala itu rencana daripada *musyahadah* bagi Allah Ta'ala, halnya yakin serta berpaling ia daripada barang suatu yang lain daripada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, seperti sabda Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*:

Erti nama kebajikan itu bahawasanya engkau mengerjakan ibadat kepada Tuhanmu, seperti melihat mata hatimu kepada Tuhanmu.

Dan kata setengah ulama *radhiyallahu 'anhu*: Dan kesudah-sudahan martabat orang ahli *at-tasawuf* itu lemah daripada barang suatu. Dan iaitu seperti kata setengah ulama pula: Dan iaitu sangat jahil kemudian tahu. Dan banyaklah ibarat ahli *at-tasawuf*. Wallahu a'lam.

Maka hasilnya *mu'amalah* (معاملة) ahli *at-tasawuf* itu menyucikan hatinya daripada segala sifat yang *mazmumah*, dan hias hatinya dengan sifat yang *mahmudah*, hingga suci hatinya halnya yakin daripada sekalian sifat yang *mazmumah*.



KARAMAH YANG HAKIKI

Maka kemudian daripada demikian itu, maka dinamai ia dengan *istiqamah*, yakni sampai ia kepada martabat *'ubudiyyah*. Maka iaitu *karamah* yang bangsa hakiki.

Dan adapun *karamah* yang bangsa zahir, lagi membinasakan ia akan adat, halnya beserupa dengan *istidraj*, dan *ihanah*, dan sihir, dan ilmu *sya'wazah* (شعوذة), dan *ma'unah* (معونة) dalam hak orang yang mukmin, maka semuanya itu tiada dinamai ia akan *karamah* pada ahli *as-suluk* yang sampai ia kepada hadrat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*.

Dan adapun *karamah* yang bangsa *duniawiyyah*, maka tiada menghendaki kepadanya melainkan orang yang ahli *al-hirman* (الحرمان) dan orang yang ahli *al-khaibah* (الخيبة), *na'uzubillahi min zalika* (نعوذ بالله من ذلك). *Wallahu a'lam*.

Syahadan

Bermula wali itu tiada maksum imannya sebab zahir *karamah*-nya. Dan kata setengah orang yang arif: Dan beberapa *auliya'* Allah Ta'ala yang halnya murtad sebab zahir *karamah*-nya. Dan iaitu terlebih banyak daripada sembilan puluh pada ketika zaman itu. Halnya khilaf dengan Nabi. Dan bahawasanya Nabi itu apabila zahir mukjizatnya, maka

iaitu telah maksum daripada hilangnya demikian itu.

Dan bahawasanya apabila zahir daripada seorang perbuatan yang membinasakan adat, maka iaitu tentulah nama *auliya'* Allah Ta'ala kerana bahawasanya demikian itu sah ia daripada orang yang mukmin yang dinamai ia dengan *ma'unah* (معونة). Dan sah ia daripada orang yang kafir yang dinamai ia dengan *ihanah*. Dan sah ia daripada orang yang bertapa dengan tapa yang bangsa dunia, dalam iktiqadnya itu sesat, dan dinamai ia dengan *istidraj*. Dan sah ia daripada orang yang ahli sihir, atau orang yang ahli ilmu *syawazah* (شعوذة).

Dan kata setengah ulama *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah radhiyallahu 'anhum*: Dan setengah daripada *khatha'* (خطاء) yang sangat zahir itu orang yang mengucap ia dengan *jazim* bahawasanya si fulan itu wali Allah Ta'ala. Kerana bahawasanya *auliya'* Allah Ta'ala itu terlebih sangat sembunyinya, yang tiada mengetahui akan dia, melainkan Allah Ta'ala. Seperti sekalian perbuatan yang dighaibkan oleh Allah Ta'ala.

Dan ketahui olehmu! Bahawasanya sekalian perbuatan yang membinasakan ia akan adat itu tujuh perkara. Dan iaitu mukjizat, dan *irhas*, dan *ma'unah* (معونة), dan *ihanah*, dan *istidraj*, dan sihir, dan *syawazah* (شعوذة).



PEMBAHAGIAN PARA AULIYA' ALLAH TA'ALA

Dan ketahui pula olehmu! Bahawasanya sekalian *auliya'* Allah Ta'ala yang dighaibkan oleh Allah Ta'ala dalam bumi itu enam perkara:

Pertama. Wali *nuqaba'* (نقباء). Dan iaitu tiga ratus orang dengan kata setengah ulama.

Dan kedua, wali *nujaba'* (نجباء). Dan iaitu tujuh puluh orang. Dan tempat keduanya itu dalam negeri Mesir.

Dan ketiga, wali *abdal* (أبدل). Dan iaitu empat puluh orang. Dan tempatnya itu dalam negeri Syam.

Dan keempat, wali *akhyar* (أخيار) namanya. Dan iaitu tujuh orang. Dan tempatnya itu dalam berkeliling ia dalam bumi.

Dan kelima, wali *autad* (أوتد) namanya. Dan iaitu empat orang. Dan tempat itu pada empat penjuru bumi.

Dan keenam, wali *ghauts* (غوث). Dan iaitu satu orang. Dan tempatnya itu di atas *Ka'batillah*, dalam negeri Mekah yang *musyarrafah*.

Dan apabila mati wali *ghauts* (غوث), maka mengganti akan dia satu wali *autad* (أوتد). Demikian lagi tertibnya pada

ke bawahnya atau ke atasnya sampai kepada hari Kiamat, *in sya'a Allah Ta'ala*.

Dan apabila ada bagi seorang itu barang suatu hajat yang bangsa dunia atau Akhirat, maka meminta tolong ia permulaan kepada wali *nuqaba'* (نقباء). Dan jikalau telah dikabulkan ia, maka iaitu telah zahir. Maka jikalau tiada dikabulkan ia dengan dia, maka minta tolong ia kepada wali *nujaba'* (نجباء). Maka demikianlah sampai ke atasnya hingga sampai ia kepada wali *ghauts* (غوث). Dan demikian lagi jikalau belum dikabulkan oleh Allah Ta'ala hajatnya. *Wallahu a'lam*.



TUJUH ANGGOTA BADAN YANG WAJIB DIPELIHARA

Syahadan

Wajib atas kamu memelihara taubat kamu daripada berbuat dosa, istimewa anggotamu yang tujuh perkara. Kerana bahawasanya demikian itu setengah daripada nikmat Allah Ta'ala atas kamu. Dan jangan engkau perintahkan demikian itu kepada berbuat maksiat. Dan jikalau engkau perintahkan dengan dia kepada berbuat maksiat, maka menjadi engkau itu kafir nikmat namanya.

Dan bahawa perihal kamu itu terlebih sangat dusta dan khianat. Maka sebab demikian itu wajib atas kamu syukur kepada Allah Ta'ala dengan engkau perintahkan sekalian nikmat Allah itu kepada keredhaan Allah *Subhanhu Wa Ta'ala*, yang memberi anugerah ia atas kamu.

Dan kata Imam Ghazali *radhiyallahu 'anhu*: Maka engkau peliharakanlah dirimu daripada maksiat, istimewa anggotamu yang tujuh perkara. Kerana bahawasanya api neraka *jahannam* itu mempunyai tujuh pintu. Dan bagi tiap-tiap pintu itu telah berbahagi makhluk yang masuk ia dalamnya.

Dan bahawasanya sekalian anggotamu itu telah menjadi saksi ia atas perbuatan kamu, baik keadaannya,

atau jahat, dalam hari Kiamat. Dan dalam hari demikian itu telah berkata-kata sekalian anggotamu halnya menjadi saksi atas perbuatanmu, dan terkuncilah lisanmu dalam waktu demikian itu.

Dan adapun anggotamu yang tujuh perkara, maka iaitu mata, dan telinga, dan lisan, dan perut, dan faraj, dan tangan, dan kaki.

Dan adapun dua mata itu, maka iaitu telah dijadikan oleh Allah Ta'ala supaya engkau melihat dengan penglihatan yang mengambil dalil atas wujud Allah Ta'ala, dan sekalian Sifat-Nya, dan *Af'al*-Nya (أفعال), dan segala perbuatannya yang baik. Maka engkau peliharakan akan dia daripada segala perbuatan yang memberi faedah ia dalam Akhirat. Dan jangan engkau melihat akan suatu makhluk dengan penglihatan menghinakan atas makhluk dan barang sebagainya.

Dan adapun dua telinga itu, maka engkau peliharakan daripada mendengarkan perbuatan yang haram, atau daripada barang yang tiada memberi manfaat ia dalam Akhirat. Kerana bahawasanya Allah Ta'ala itu telah menjadikan ia akan dua telinga itu supaya mendengarkan sekalian perbuatan yang baik-baik, daripada khabar Allah Ta'ala, dan khabar Rasul-Nya, dan khabar sekalian *auliya'* Allah Ta'ala, dan barang sebagainya.

Dan adapun lisan itu, maka wajib atas kamu memelihara dia daripada sekalian berkata-kata dengan maksiat, atau barang suatu yang tiada memberi manfaat dalam Akhirat, seperti dusta, dan mengadu-ngadu, dan

mengumpat, dan pekerjaan yang bangsa dunia. Kerana bahawasanya tanda alamat atas orang yang berbahagia itu meninggalkan ia daripada berkata-kata yang tiada memberi manfaat ia dalam Akhirat.

Dan ketahui olehmu! Bahawasanya Allah Ta'ala itu telah menjadikan ia akan lidahnya supaya membanyakkan zikir Allah, dan membaca selawat atas Rasul-Nya, dan membaca Kalam Allah Ta'ala dan sabda Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*, dan segala perbuatan yang kebajikan, dan barang sebagainya. *Wallahu a'lam*.

Dan wajib atas kamu memelihara lisan kamu daripada lapan perkara:

Pertama, dusta dalam khabar kamu, dan tertawa-tawa, dan bersenda-senda, atau barang sebagainya. Maka menjadi sebab demikian itu binasa amal kamu, halnya tiada tahu kamu daripada demikian itu.

Dan dalam khabar bahawasanya orang laki-laki itu berkata-kata dengan suatu khabar supaya tertawa-tawa dengan dia sekalian orang yang hadir dalam majlisnya. Maka dijatuhkan ia dengan dia dalam api neraka *jahannam* tujuh puluh tahun dalamnya.

Dan dalam khabar bahawasanya orang yang mengkhabarkan dengan suatu khabar halnya sebelum yakin benarnya, maka iaitu dijatuhkan pula dalam api neraka *jahannam* tujuh puluh tahun dalamnya.

Dan banyaklah khabar Rasulullah *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* yang menunjukkan ia wajib memelihara lisan.

Dan beberapa kebinasaan dunia dan Akhirat sebab lisan. Beberapa kebajikan yang keluar daripada lisan, dan Allah Ta'ala jua yang memberi penolong bagi hamba-Nya dengan memelihara lisan daripada barang yang telah tersebut itu.

Dan kedua, maka engkau peliharakan lisan kamu daripada bersumpah yang dusta, dan menyalahi janjimu kepada Allah Ta'ala, dan Rasul-Nya, dan sekalian manusia. Maka kerana demikian itu menjadi tanda alamat kurang imannya dan munafik.

Dan dalam khabar bahawasanya tanda alamat orang yang kurang imannya dan munafik itu, jikalau mengkhabarkan ia dengan suatu khabar, maka dusta khabarnya. Dan jikalau berjanji ia dengan manusia atau lainnya, maka menyalahi janjinya. Dan jikalau dipercayai oleh manusia atau lainnya, maka khianat. Maka demikian itu menjadi tanda bagi orang *syaaqawah* (yakni celaka).

Dan ketiga, wajib atas kamu memelihara lisan kamu daripada mengumpat manusia yang ahli *al-qiblah* (القبلة), seperti barang yang telah tersebut dalamnya.

Dan keempat, wajib atas kamu memelihara lisan kamu daripada bantahan dan *khusumah* (خصومة) dalam agama dengan hawa nafsu, seperti barang yang telah tersebut dalamnya.

Dan kelima, wajib atas kamu memelihara lisan kamu daripada menyucikan dirimu, dan memuji dirimu, atau mendakwa menjadi wali kepada Allah Ta'ala. Maka

iaitu terlebih sangat dimurkai oleh Allah Ta'ala dan sekalian manusia.

Dan keenam, wajib atas kamu memelihara lisan kamu daripada mendoakan atas mudarat manusia atau lainnya.

Dan kelapan, maka engkau peliharakan lisan kamu daripada tertawa-tawa, dan bersenda-senda, dan bermain-main dengan kata yang tiada berfaedah dalam Akhirat. Maka iaitu sebab menjadi kurang majlis kamu dalam perihal manusia dan barang sebagainya.

Dan adapun perut kamu itu, maka wajib atas kamu memelihara dia daripada makan yang haram, dan minum yang haram, dan daripada makan yang terlebih sangat kenyangnya. Dan kerana bahawasanya membanyakkan makan itu menjadi kurang akal nya, dan *nazhar*-nya (نظر), dan fikir nya, dan amal nya. Maka demikian itu menjadi tanda alamat bagi orang yang *syaqawah* (شقاوة).

Dan wajib kamu mengetahui dengan halnya makanan sebelum kamu makan. Dan jangan engkau memasukkan dalam perut kamu makanan yang haram. Maka iaitu sebab menjadi miskin amal kamu. Kerana bahawasanya mengerjakan ibadat serta makan yang haram itu seperti mendirikan rumah di atas laut. Yakni batal pahalanya dalam Akhirat. Dan tetapi sayugianya bagimu syukur kepada Allah Ta'ala daripada sekalian nikmatnya, serta mengerjakan ibadat yang zahir dan batin.

Dan adapun dua tangan itu, maka iaitu wajib atas kamu memelihara dua tangan kamu daripada berbuat yang haram, atau memukul manusia, atau lainnya yang bukan haknya, atau barang sebagainya. Kerana bahawasanya telah menjadi Allah Ta'ala dua tangan kamu itu supaya mengerjakan kamu atas kebajikan yang bangsa Akhirat, seperti memberi penolong di atas manusia dan barang sebagainya.

Dan adapun dua kaki itu, maka wajib atas kamu memelihara keduanya itu daripada berjalan kerana pekerjaan yang haram, seperti berjalan kerana mencuri, atau menyabung haiwan, atau barang sebagainya. Kerana bahawasanya Allah Ta'ala itu telah menjadikan dua kaki itu supaya mengerjakan ia akan ibadat, seperti berjalan dalam masjid kerana sembahyang, dan barang sebagainya.

Dan adapun faraj itu, maka wajib atas kamu memelihara dia daripada berbuat yang haram, kerana bahawasanya Allah Ta'ala itu telah menjadikan dia supaya membanyakkan ia akan umat Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Dan dalam khabar bahawasanya barang siapa mengikut ia akan daku dengan memelihara lisannya dan farajnya, maka ku sanggup masuk ia dalam syurga.

Dan tiada sekali-kali sampai ia kepada martabat ilmu *tasawuf* melainkan dengan memelihara ia anggotanya yang tujuh perkara, dan menyucikan hatinya daripada segala sifat yang *mazmumah*, dan menghiasi hatinya dengan segala sifat yang *mahmudah*.

Dan jangan engkau berkata dengan ilmu *tasawuf* nelainkan engkau kerjakan dengan demikian itu. Dan ikalau tiada engkau dengan demikian itu, menjadi *zindiq*-ah engkau. Dan jangan engkau mengharap-harap rahmat Allah Ta'ala halnya tiada engkau mengerjakan ibadat. Dan angan engkau mengharap-harap dimaafkan oleh Allah Ta'ala dosamu, halnya tiada engkau bertaubat kepada Allah Ta'ala. Maka demikian itu setengah daripada pekerjaan yang *muhal* dalam adat yang bangsa *uluhiyyah*.

Dan ketahui olehmu! Bahawasanya Allah Ta'ala itu telah menjadikan akan dikau, dan memberi nikmat Allah akan dikau dengan iman, dan telah mengetahui Allah Ta'ala akan dikau, serta melihat ia akan sekalian perihal kamu, dan menyurat malaikat sekalian amal, serta menunjukkan Allah Ta'ala akan dikau jalan yang benar dengan menyuruh Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*. Maka betapa engkau mengerjakan pekerjaan yang sia-sia, serta kufur kamu kepada nikmat Allah Ta'ala?

Dan kata setengah ahli *at-tasawuf radhiyallahu 'anhum*: Dan telah berguru kamu empat ratus *masyayikh*. Dan kebajikan kepada mereka itu empat ribu Hadis Nabi *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*. Dan *kafa*-lah (كفى).

Dan Hadis itu suatu Hadis, dan ku tinggalkan barang yang lainnya. Dan telah ku fikir dalamnya itu. Maka ku dapat dalamnya menjadi sejahtera agama, dan meninggikan martabat kamu. Dan ku dapat pula dalamnya sekalian ilmu, dan ilmu daripada sekalian orang yang *syuhada'*, dan *sulaha'*, dan kelakuan segala Nabi dan Rasul. Dan inilah Hadis:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ: اْعْمَلْ
لِدُنْيَاكَ بِقَدْرِ مَقَامِكَ وَاعْمَلْ لِآخِرَتِكَ بِقَدْرِ بَقَائِكَ
فِيهَا وَاعْمَلْ لِلَّهِ بِقَدْرِ حَاجَتِكَ إِلَيْهِ وَاعْمَلْ لِلنَّارِ بِقَدْرِ
صَبْرِكَ عَلَيْهَا

Yakni: *Sabda Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam bagi setengah Sahabatnya: Engkau kerjakanlah bagi pekerjaan yang bangsa dunia dengan sekira-kira kekal kamu dalam dunia. Dan engkau kerjakanlah akan amal Akhirat sekadar kekal kamu dalam Akhirat. Dan engkau kerjakanlah akan amal bagi Allah Subhanahu Wa Ta'ala dengan sekadar hajat kamu kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala. Dan engkau kerjakanlah amal bagi neraka dengan sekadar sabar kamu atas neraka.*

Maka kata Syeikh rahmatullah 'alaihi:

يَا أَيُّهَا الْوَلَدُ إِذَا عَمِلْتَ بِهَذَا الْحَدِيثِ لَا حَاجَةَ لَكَ
لِلْعِلْمِ الْكَثِيرِ

Yakni: *Ingatlah kamu, hai anak kami! Jikalau engkau amalkan dengan Hadis ini, maka tiada hajat bagimu dengan ilmu yang banyak.*

Dan di dalam khabar pula, barang siapa bertambah ilmunya, dan halnya tiada bertambah amalnya, dan ibadatnya, dan tapanya, dan *qana'ah*-nya (قناعة), maka tiada bertambah ia kepada Allah Ta'ala, melainkan bertambah jauhnya, dan seksanya, dan mudaratnya, dalam dunia dan dalam Akhirat. Kerana bahawasa ilmu tiada

lengan ibadat itu, seperti sungai tiada airnya, atau seperti kayu tiada buahnya.

Dan kata setengah ulama ahli *at-tasawuf radhiyallahu anhu*: Bermula mengerjakan ia akan ibadat halnya tiada dengan ikhlas, maka iaitu seperti tubuh tiada dengan roh. Yakni batal pahalanya.



BAB 28

PENUTUP MATAN JAUHARAH AT-TAUHID

Dan kata *musannif* halnya memohonkan kepada rahmat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

هَذَا وَأَرْجُوا اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ يَمْنَحَنَا
عِنْدَ السُّؤَالِ مُطْلَقًا حُجَّتَنَا

Yakni: Engkau berpeganglah akidah ini yang telah masyhur ia kepada mazhab *Ahli As-Sunnah Wal-Jama'ah*, Abu Al-Hasan Asy'ari dan Imam Abu Mansur Maturidi *radhiyallahu 'anhum*.

Dan mengharap-harap aku kepada Allah Ta'ala bahawa-sanya memberi Allah Ta'ala rahmat akan kami hujah kami ketika ditanyai, halnya semata-mata sama jua dalam dunia atau dalam kubur (dalam padang mauquf atau lainnya).

Yakni: Ku pohonkan kepada Tuhan *Rabbil 'Arsyi Al-'Azhim* dengan memohonkan ia akan daku menjawab sekalian pertanyaan yang telah tersebut itu dengan hormat Nabi kita, Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

Dan apabila selawat dan salam atas Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam* itu telah ada ia seperti daripada *taqarrub* kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, maka memulai

nusannif dalam kitabnya dengan selawat dan salam atas Nabi Muhammad *Sallallahu 'Alaihi Wasallam*. Dan demikian pula akhirnya supaya dikabulkan oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* barang yang ada dalam antara keduanya.

Dan demikian pula sunat memulai dengan selawat, dan salam, dan menyudahinya dengan demikian itu dalam tiap-tiap doa. Dan sunat pula membaca selawat dan salam tu atas segala Rasul dan Nabi, atas kata ulama yang *rajih*.

Soal:

Adakah barang yang *khilaf qaul* (قول) ulama dalam Nabinya itu seperti Nabi, hingga sunat membaca selawat dan salam atasnya, atau tiada?

Jawab:

Maka iaitu tiada sunat membaca demikian itu jikalau *ittiba'* (اتباع) ia dengan Nabi atau Rasul.

Dan sunat membaca *taradhi* (تراضي) dan *tarhim* (ترحيم) atas Sahabat itu dengan *ittifaq* ulama, dan atas sekalian *tabi'in* (تابعين), dan sekalian *syuhada'* dan *sulaha'*, dan sekalian ulama yang *mujtahidin* keadaannya, atau lainnya itu, atas kata ulama yang *rajih*.

Dan kata setengah ulama: Dan *taradhi* (تراضي) itu khusus bagi segala Sahabat. Maka iaitu *qaul* (قول) ulama yang dhaif.

ثُمَّ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الدَّائِمُ ﴿٥﴾ عَلَى نَبِيِّ دَأْبُهُ الْمَرَّاحُ
مُحَمَّدٍ وَصَحْبِهِ وَعِثْرَتِهِ ﴿٥﴾ وَتَابِعٍ لِنَهْجِهِ مِنْ أُمَّتِهِ

(صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)

Yakni: *Rahmat Allah Ta'ala yang disertakan ia dengan takzim, dan salam yang disertakan dengan anugerah-Nya yang kekal ia pahalanya itu atas Nabi Muhammad, halnya kelakuannya yang kekal itu berkasih-kasihan ia akan umatnya, dan segala Sahabatnya, dan isi rumahnya atau sekalian rakyatnya, atau sekalian bala tenteranya, dan sekalian orang yang tabi' bagi syari'ah Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam.*

Dan telah tersebut makna selawat dan salam dalam permulaan risalah ini.



BAB 29

AKHIR KATA PENSYARAH MATAN JAUHARAH AT-TAUHID

وَهَذَا آخِرُ مَا قَصَدْنَا تَسْوِيدَهُ

Yakni: Dan inilah akhirnya barang yang ku qasad-kan dengan dia syarah risalah itu.

وَأَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَطَاعَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

Yakni: Dan ku wasiatkan akan kamu dengan takut akan Allah Ta'ala (dan zahirnya dan batinnya), dan taat bagi Rasul-Nya dalam demikian pula. Dan barang yang engkau ikhtilafkan daripada barang suatu, maka engkau kembalikan akan dia kepada firman Allah Ta'ala dan sabda Rasul-Nya Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ

Yakni: Sabda Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam: Bermula menuntut ilmu serta amal itu fardu 'ain atas sekalian orang yang laki-laki yang Muslim lagi 'aqil baligh, dan sekalian orang yang perempuan yang muslimah lagi 'aqil baligh pula.

Dan kata jumhur ulama: Bahawasanya orang yang menuntut ilmu itu terlebih afdal daripada orang perang *sabilillah* dengan orang yang kafir. Dan bahawasanya bekas lakwat ulama itu terlebih afdal daripada darah orang yang nati syahid, seperti barang yang di-*warid*-kan ia Hadis *Nabawiyah Sallallahu 'Alaihi Wasallam*.

قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا

تَعْلَمُونَ ﴿٧﴾

Yakni: *Firman Allah Subhanahu Wa Ta'ala: Dan engkau tanyalah akan ulama jikalau ada engkau tiada mengenal.*

Maka *nas Qur'an* itu telah menunjukkan ia bahawasanya menuntut ilmu yang bangsa agama itu fardu atas tiap-tiap orang yang *mukallaf*. Tetapi jangan engkau lupakan firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

... وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ... ﴿٥﴾

Yakni: *Dan tiada disuruh mereka itu melainkan supaya mentauhidkan mereka itu akan Allah Ta'ala, serta beramal halnya ikhlas mereka itu bagi Allah Ta'ala akan agama.*

Nas Qur'an itu menunjukkan ia wajib ikhlas atas tiap-tiap orang yang menuntut ilmu serta amal (dan telah tersebut makna ikhlas dalamnya), kerana bahawasanya orang yang menuntut ilmu itu terbahagi ia atas tiga bahagi:

Pertama, meng-*qasad*-kan (قصد) ia dengan dia akan *gharadh* (غرض) yang bangsa dunia daripada *jah* (جاه), dan harta, atau barang sebagainya. Maka iaitu binasa dalam

dunia dan dalam Akhirat. Dan iaitu terlebih menjadi fitnah dalam agama daripada *dajjal la'natullah 'alaihi* (لعنة الله عليه). Dan binasa pula orang yang mengajarkan dia jikalau tahu maksudnya.

Dan yang kedua itu meng-*qasad*-kan (قصد) ia dengan dia akan kebesaran yang bangsa dunia, supaya mengalahkan bantahan orang yang awam atau kemuliaan yang bangsa dunia dengan banyak anak muridnya dan orang yang mengikut kepadanya dan barang sebagainya. Maka iaitu binasa pula yang terlebih sangat daripada *Ya'juj wa Ma'juj, a'uzubillahi min zalika* (أعوذ بالله من ذلك).

Dan yang ketiga itu meng-*qasad*-kan (قصد) ia dengan dia kerana keredhaan Allah Ta'ala, dan mengetahui barang yang disuruhkan oleh Allah kepada tiap-tiap orang yang *mukallaf*, dan mengetahui barang yang ditegahkan oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* atas sekalian orang yang *mukallaf*, dan kerana mengharap pahala Allah Ta'ala di dalam Akhirat. Maka iaitu setengah daripada orang yang berbahagia dalam dunia dan dalam Akhirat.

Sabda Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam:

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَىٰ

Yakni: *Tiada sah sekalian amal melainkan dengan niat. Dan bagi tiap-tiap manusia barang suatu yang diniat akan dia.*

Wallahu a'lam.

Dan sabda Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam:

الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأَحْمَقُ
مَنِ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْأَمَانِيَّ

Yakni: Orang yang mempunyai akal yang bangsa manusia itu orang yang memerintahkan ia akan hawa nafsunya, dan mengerjakan ia bagi barang yang kemudian daripada mati. Dan orang yang sangat bebal itu orang yang mengikut ia akan nafsunya dan hawanya, dan mengharap-harap ia akan rahmat Allah Ta'ala dengan mengharap-harap yang dusta.

Dan sabda Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam pula:

ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ شُحٌّ مُطَاعٌ وَهَوًى مُتَّبَعٌ وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ
بِنَفْسِهِ

Yakni: Tiga perkara yang membinasakan ia akan manusia. Pertama, bakhil yang beradat (yakni yang lazim). Dan kedua, hawa nafsu yang telah diikutkan dia. Dan ketiga, 'ujub manusia bagi dirinya.

Maka iaitu setengah daripada sifat yang *mazmumah*. Dan wajib atas kamu membuangkan sekalian sifat yang *nazmumah* yang telah tersebut dalamnya, menghiasi hati kamu dengan sekalian sifat yang *mahmudah* yang telah tersebut dalamnya pula.

وَالْمَطْلُوبُ مِمَّنْ أَظْلَعَ فِيهِ أَنْ يُصْلِحَهُ بَعْدَ التَّحْقِيقِ
وَالْمُرَاجَعَةِ

Yakni: Kata *faqir* yang *mu'allif* atas syarah yang *lathif* ini:

Dan yang dituntut bagi orang yang melihat ia dalam syarah yang lathif ini bahawa membaiki ia akan syarah ini kemudian dinyatakan (ia dalam kutub yang muthawwalat), dan kemudian muraja'ah (dalam kitab jumhur ulama daripada Imam Abu Al-Hasan Asy'ari dan Imam Abu Mansur Maturidi, dan barang yang mengikut dalam keduanya).

Kerana firman Allah Subhanahu Wa Ta'ala:

Dan engkau tolakkan segala kejahatan dengan barang yang terlebih baik.

وَأَنْ يَسْتَرْهَفَوَاتِي وَعُيُوبِي

Dan pula bagi orang yang melihat ia dalam syarah ini bahawa menutup ia akan kecelaan kami, dan aib kami yang bangsa fikir dan nazhar.

Kerana bahawasanya *faqir* itu tiada layak ia menjatuhkan hujung *qalam*, sebab sangat bebalnya dalam Arab dan ilmu *lughah* (لغة). Istimewa pada ilmu *Balaghah* yang telah masyhur ia dalam negeri Arab.

Tetapi sebab terlebih sangat memintakan *faqir* itu saudara *faqir* yang soleh lagi budiman yang sangat tamak menuntut ilmu dalam agama. Maka *faqir* kabulkan akan dia dengan men-ta'lif-kan (تأليف) syarah ini kemudian daripada *istikharah* ia kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala.

Dan barang yang ku sebutkan ia dalam syarah itu, maka engkau peganglah perkataan ini, kerana bahawasanya demikian itu telah ku *tahqiq*-kan (تحقيق) ia dalam *qaul* (قول) ulama yang *rajih*. Dan tiada ku *tafsil*-kan ia dalam syarah yang *lathif* ini sebab *faqir* banyak *masyghul* dan picik waktu,

kerana bahawasanya ketika itu sangat *masyghul* musafir.

الْخُطُّ يَبْقَى زَمَنًا بَعْدَ كَاتِبِهِ ﴿٥﴾ وَكَاتِبُ الْخُطِّ تَحْتَ
الْأَرْضِ مَدْفُونٌ
وَإِنْ تَجِدَ عَيْبًا فَسُدِّ الْخُلَلَا ﴿٥﴾ فَجَلًّا مَنْ لَا عَيْبَ
فِيهِ وَعَلَا

Yakni: Suratan kitab ini kekal ia dengan beberapa zaman kemudian mati orang yang menyurat dia. Dan yang menyurat kitab ini dalam di bawah bumi, halnya telah dikuburkan ia. Dan jikalau engkau dapat dalamnya itu cela, maka engkau tutuplah barang yang ditinggalkan.

Dan tiada bagi seorang itu sunyi ia daripada cela, istimewa bagi orang yang men-ta'lif-kan ia akan kitab ini daripada tiap-tiap seorang itu dihisab ia dengan katanya. Melainkan yang mempunyai kubur yang syarif, Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

Dan sabda Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam:

إِتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ وَأَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُوهَا
وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ

Yakni: Engkau takutlah akan Allah Ta'ala di mana ada engkau. Dan engkau ikutkanlah akan segala kejahatan dengan kebajikan, nescaya membinasakan ia akan kejahatan. Dan engkau kerjakanlah akan manusia dengan perangai yang baik.

Dan sabda Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam:

وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ
يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ
وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ

Yakni: Jangan engkau dengki akan saudaramu yang muslim, dan jangan engkau berkata-kata halnya di belakang (yakni mengumpat). Dan kafa-lah manusia daripada kejahatan ia akan saudaranya yang muslim. Tiap-tiap orang yang muslim atas orang yang muslim itu haramlah darahnya, dan hartanya, dan kemuliaannya.

Dan engkau fahamkanlah syair kami:

جَسْمِي فِي الْعِبَادَةِ مَشْغُولٌ ﴿٥﴾ وَقَلْبِي فِي الذُّنُوبِ مَبْتُولٌ
وَالْخَلْقُ فِي الْعِيَانِ أَكْرَمٌ ﴿٦﴾ وَغُفْرَانُ رَبِّي كُلُّ سَاعَةٍ يَكْفِينَا
وَعَضْبُ الْجَبَّارِ كُلُّ يَوْمٍ يَطْرُقُنَا ﴿٧﴾ وَرَحْمَةُ رَبِّي كُلُّ زَمَانٍ تُصِيبُنَا
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ خَالِفُنَا ﴿٨﴾ وَحُسْنُ الْخَاتِمَةِ مِنْ رَبَّنَا يَرْحَمُنَا

Yakni: Dan badanku dalam ibadat bagi Allah Subhanahu Wa Ta'ala telah masyghul, dan hatiku dalam dosa itu telah berputung. Dan sekalian makhluk dalam penglihatan mata hatiku itu terlebih mulia daripada diriku. Dan hatiku dalam makrifat kepada Zat Allah Subhanahu Wa Ta'ala itu terlebih sangat lemah daripada mengenal dalam hakikatnya.

Dan dosa pada tiap-tiap zaman itu telah mengikut ia akan daku. Dan maaf Tuhanku tiap-tiap saat itu telah melepaskan ia akan daku. Dan ghadhab Allah Ta'ala yang bersifat Qahhar pada tiap-tiap hari itu terlebih picik ia akan daku. Dan rahmat Tuhanku pada tiap-tiap

zaman itu telah melengkapi ia akan daku.

Dan tiap-tiap sifat kamalat itu bagi Tuhanku, yang telah menjadikan Ia akan daku daripada 'adam kepada wujud, serta menunjukkan ia akan daku kepada jalan agama Islam. Dan terlebih baik dalam Akhirat hidupku daripada Tuhanku itu telah memberi rahmat Tuhanku akan daku.

Wallahu a'lam. Tamat menyurat.

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى خَيْرِ الْوَرَى مُحَمَّدٍ
وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَعِثْرَتِهِ وَذُرِّيَّتِهِ وَجُنْدِهِ وَخُلَفَائِهِ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَلَّمْ آمِينَ
وَقَدْ فَرَّغَ مِنْ هَذِهِ النُّسخَةِ الْمُبَارَكَةِ فِي يَوْمِ الْأَرْبَعَاءِ
مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ سَنَةِ ١٢٩٢ هـ

Termaktub di Sambas, Kampung Parit, dalam hampar
Sultan Muhammad Saifuddin.



